

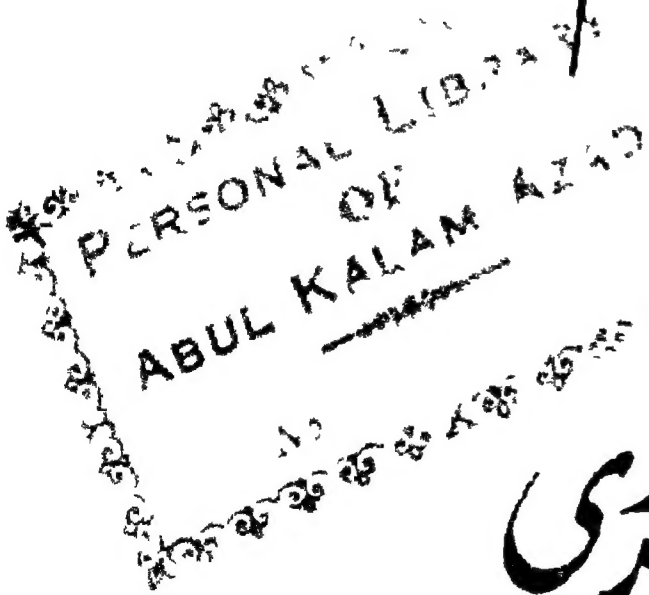
ہرسالہ

عزیز و دعوت



اشرف

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد



پبلشر

پبلک لائبریری

منہجہ رین اشرف کلکتہ



مکتبہ شاعر ہندوستان بنیاد پو کھن کلکتہ

A

297.64

AZA

cop. 2

~~2284~~

L594

شیخ جمال الدین اور شیخ داؤد رحمہما اللہ کے تذکرہ میں اُن کی ہمت و شجاعت،
حق پرستی و حق گوئی، امر بالمعروف و نہی عن المنکر، اور حکومت و وقت
کے مقابلہ میں اُن کی صلابت و بے پروائی بیان کرتے ہوئے ذیل کی حدیث
درج کی ہے پھر فصل کے ماتحت ”دعوت و عزیمت“ کی بحث شروع ہوتی ہے۔ (ق)



”أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر“ (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

فصل

فی الحقیقت یہی وہ مقام منتہا، درجہ عزیمت و سبقت بالخیرات باذن اللہ جس کو
قرآن حکیم نے ”عزم امور“ سے تعبیر کیا ہے: وان ذالک لمن عزم الامور اور یہی وہ طبقات
ثلاثہ اعمال انسانیہ کا آخری اور اعلیٰ طبقہ ہے جو صرف وصول الی الحق ہی پر قانع نہیں ہو جاتا
بلکہ جادہ حق میں سب سے آگے نکل جانا اور بڑھاتا چاہتا ہے اور جس کا مرتبہ صحاب ”اقتصاد“
سے بھی مافوق و ارفع ہے فمنهم ظالم لنفسه، ومنهم مقتصد، ومنهم سابق بالخیر
باذن اللہ اور یہی مقام ہے جو ایک دوسری تقسیم میں مرتبہ ”صالحین“ سے مرتفع ہو کر مرتبہ ”شہداء“
یعنی شاہدین حق تک پہنچتا اور پھر صدیقیہ تک پہنچ کر انسانیت کبریٰ کے آخری نقطہ علو و
ارتفاع و مرکز دائرہ نوع و مبداء کمال و ارتقاء بشری یعنی مقام نبوت سے ملحق ہو جاتا ہے کہ

(۱) اُن میں اپنے نفسوں پر ظلم کرنے والے ہیں، اور اُن میں معتدل ہیں، اور ان میں ذن آئی سے نیکیوں کے ساتھ سبقت لیجانیوالے ہیں

دیسپاچ



یہ رسالہ دراصل حضرت مولانا کی مشہور کتاب ”تذکرہ“ کی بعض درمیانی فصلوں سے مرتب کیا گیا ہے جن میں ضمناً دعوت و تجدید امت کی بحث آگئی تھی اور اس سلسلہ میں بعض ایسے معارف کا انکشاف ہوا تھا جو شاید ہی اس سے پہلے کسی قلم و زبان سے آشکار ہوئے ہوں۔ یہی دیکھ کر میں نے مناسب سمجھا کہ یہ بحث علیحدہ رسالہ کی صورت میں شائع ہو جائے تاکہ وہ اپنی پوری اہمیت کے ساتھ پبلک میں آجائے۔

رسالہ میں جتنی آیتیں، حدیثیں اور عربی عبارتیں آئیں ہیں، اُن کا ترجمہ فٹ نوٹ میں دیدیا ہے تاکہ مطالعہ میں آسانی ہو۔ اصل بحث کے متعلق جتنے حاشیے ہیں خود حضرت مولانا کے ہیں۔

عبدالرزاق۔ ملیح آبادی

من انفق من قبل الفتح وقاتل، اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا
 کلا وعد اللہ الحسنی^(۱) اصل و بنیاد فرق مراتب و تقسیم مدارج کی ایک ہی ہے۔ مگر اس نے
 علم و عمل کے مختلف میدانوں میں مختلف حیثیتوں سے مختلف ناموں اور صورتوں میں ظہور
 کیا ہے۔ اور یہ جو کچھ کہا گیا باب اشارات سے ہے و از قبیل اخذ مطالب کثیرہ بکلمات
 سیرہ و قلیلہ، ورنہ تقسیم طبقات و مراتب امت و اصحاب اعمال و دراست کا موضوع منجملہ
 عارف مہمہ و غامضہ کتاب و سنت کے ہے اور:

تو خود حدیث مفصل بخواں ازیں مجمل

اسی فرق مراتب اور تفصیل اصحاب عزائم دعوت و مقومین حق علی اصحاب الرخص و
 شعفاء الطرق کی طرف حدیث ابو سعید خدری (رض) عند مسلم میں اشارہ فرمایا، اور اسکو
 بھی آیات کریمہ متذکرہ صدر کے ساتھ بہ یک نظر دیکھنا چاہئے کہ ”من رای منکم منکراً فلیغیر
 یدہ“ وان لم یستطع فلیسأند، وان لم یستطع فبقبلہ و ذالک اضعف الایمان
 تم میں سے جب کبھی کوئی شخص برائی کو دیکھے تو چاہئے کہ اپنے ہاتھ سے کام لے کر اس کو دور کرے
 اگر اس کی طاقت نہ پائے تو زبان سے اگر اس کی بھی طاقت نہ پائے تو دل سے، اور یہ آخری
 درجہ ایمان کی بڑی ہی کمزوری کا درجہ ہے۔ پس اس حدیث میں بھی تین درجے فرمائے، اور حسب طرح
 آخری درجہ اضعف الایمان کا ہوا، اسی طرح پہلا درجہ باقوی و امثل کمال مرتبہ عزیمت

(۱) تم میں برابر نہیں ہیں وہ لوگ جنہوں نے فتح (مکہ) سے پہلے خرچ کیا اور لڑائی کی، وہ ان سے کہیں اونچے

درجہ کے ہیں جنہوں نے فتح (مکہ) کے بعد خرچ کیا اور لڑائی کی، ۱۰۰ تو لے اشد نے اچھائی کا وعدہ کیا ہے

کائنات ارضی اور نوع انسانی میں جماعت "مَنْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ" ان چار قسموں سے باہر نہیں،
 من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک سرفیقاً اور پھر
 یہی وہ مرتبہ اعلیٰ اور درجہ کبریٰ منجملہ اقسام ثلاثہ "السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ" کا ہے جو
 "اصحاب المیمۃ" سے بھی بلند تر ہے اور سبقت و اقدام اور اولیت و ارفعیت صرف اُسی کو
 حصے میں آئی ہے۔ اولئک المقربون فی جنات نعیم ثلاثہ من الاولین وقلیل من الآخرین^(۱)
 اور بلحاظ اصل و اساس تقسیم ہی وہ فرق ہے جس نے ایک دوسرے میدان میں اصحابِ عمل
 کو دو جماعتوں میں منقسم کر دیا، اور دوسری نے پہلی سے ارفع و اعلیٰ مرتبہ پایا کہ لایستوی
 القاعدون من المؤمنین غیر اولی الضراء والمجاهدون فی سبیل اللہ باموالہم
 و انفسہم^(۲) اور اگرچہ دونوں جماعتیں مؤمنین صادقین کی ہیں۔ کلا وعد اللہ الحسنیٰ لیکن^(۳)
 فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجرًا عظیمًا کے مفاضلہ مدارج و تفاوتِ معارج
 کا قانون بھی قطعی و ناگزیر ہے اور سب سے آخریہ کہ اسی عزیمت و اولیت اقدام کے
 بنیادی فرق نے "منفقون قبل الفتح" کو "الذین اتفقوا من بعد" پر فضیلت بخشی کہ ساری بڑائی
 سب سے پہلے قدم اٹھانے والے کے لئے ہے نہ کہ دوڑتے ہوؤں کو دیکھ کر دوڑنے والوں
 کے لئے، اگرچہ چلنے والے قدم بہر حال بیٹھے ہوؤں پر فضیلت رکھتے ہیں۔ لایستوی منکم

(۱) وہی لوگ عیش کی جنتوں میں مقرب ہیں، ایک جماعت اولین میں سے اور کچھ لوگ آخرین میں سے

(۲) بے روگ بیٹھنے والے مومن اور راہِ خدا میں اپنی جان و مال سے مجاہد برابر نہیں ہیں۔

(۳) ہر ایک سے خدا نے ثواب کا وعدہ کیا ہے۔

(۴) جہاد کرنے والوں کو بیٹھے ہوؤں پر اجر عظیم میں فضیلت دی ہے۔

وہ بھی مؤمن ہے، لیکن اس آخری درجہ کے بعد ایمان کا کوئی درجہ نہیں۔ حتیٰ کہ رائی برابر بھی ایمان نہیں ہو سکتا۔ تو اس حدیث میں بھی وہی تین درجے ہیں۔ پہلا درجہ اصحابِ معرکہ کا، دوسرا اصحابِ رخص کا، تیسرا ضعفا، طریق کا، وذلک اضعف الایمان اور اس آخری درجہ پر ایمان کی سرحد ختم ہو جاتی ہے کہ: ولبس وراء ذالک من الایمان جبر خردل ایہاں ذکر اگرچہ صرف مبتدعین و مخفین شریعت کے خلاف جہاد و لسان کا ہے، لیکن اصل تقسیم اس میں محدود نہیں۔ مقصود نفس غریمیت و اسبقیت بالخیرات ہے۔ اور یہ کہ ہر میدان علم و عمل میں ایک درجہ غریمیت کا، ایک رخصت کا، اور ایک ضعف و انحطاط کا ہوتا ہے۔ البتہ اس تقسیم کا سب سے بڑا میدان عمل مقام دعوت و تبلیغ حق ہے کہ اسی وادی فصل اور عقبہ آزمائش میں محابِ طریق کے ادبار و اقدام کا فیصا ہوتا، اور مداحِ امتیاز و مراتب علمیہ و عملیہ کے جوہر کھلتے اور امتیاز پاتے ہیں یدفع اللہ الذین امنوا منکم واولوالعلم درجات۔

در مدرسہ کس را نہ رسد دعویٰ توحید

منزل گہ مردان موحد سردارست !

پس پہلا درجہ ہر حال میں ”السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ“ و ”مَنْفَقُونَ الْاُولُونَ“ و ”السَّابِقُونَ“ و ”مُجَاهِدُونَ بِالْعِلْمِ وَالْجَوَاحِ“ کا ہے جو جماعت ”مقتصد“ پر بھی شرف و منزلت رکھتے ہیں اور ضعفا، طریق تو ان کے جولانِ کمال کی گرد و غبار بھی نہیں پاسکتے اور

(۱) تم میں جو ایمان لائے ہیں اور علم کی دولت پا چکے ہیں خدا ان کے درجے بلند کرے گا۔

دعوت کا ہوا۔ اس سے بھی واضح تر حدیث ابن مسعود (رض) ہے کہ، ما من نبی بعثہ اللہ فی امتہ قبلہ الا کان لہ فی امتہ حواریون واصحاب یاخذون بسنتہ ویقتدون بامرہ، ثم انہا تخلف من بعدہم خلوف یقولون ما لا یفعلون ویفعلون ما لا یؤمرون، فمن جاهدہم بیدہ، فہو مؤمن، ومن جاهدہم بلسانہ فہو مؤمن، ومن جاهدہم بقلبہ فہو مؤمن، ولیس وراء ذالک من الایمان حبة خردل! (مسلم) یعنی سنت الہی یہ ہے کہ ہر نبی اپنے ساتھیوں اور تربیت یافتہ یاروں کی ایک جماعت امت میں چھوڑ جاتا ہے۔ یہ جماعت حواری یا اصحاب کے لقب سے ملقب ہوتی ہے اور درگاہ نبوت کی سب سے پہلی تعلیم یافتہ جماعت ہوتی ہے۔^(۱) یہ لوگ نبی کی سنت کو قائم رکھتے اور ٹھیک ٹھیک اس کی پیروی کرتے ہیں۔ یعنی شریعت الہی کو جس حال اور جس شکل میں نبی چھوڑ گیا ہے، اُس کو بعینہ محفوظ رکھتے اور اس میں ذرا بھی فرق آنے نہیں دیتے ہیں۔ لیکن ان کے بعد بدع و فتن کا دور آتا ہے اور ایسے لوگ پیدا ہونے لگتے ہیں جو اسوۂ نبوت سے منحرف ہو جاتے ہیں اُن کا فعل اُن کے دعوے کے خلاف ہوتا ہے، اور اُن کے کام ایسے ہوتے ہیں جن کے لئے شریعت نے حکم نہیں دیا، سو ایسے لوگوں کے خلاف جس کسی نے قیام حق و سنت کی راہ میں اپنے ہاتھ سے کام لیا وہ مومن ہے، جو ایسا نہ کر سکا اور زبان سے کام لیا، وہ بھی مومن ہے، جس سے جہاد لسانی بھی نہ ہو سکا، صرف دل کے اعتقاد اور نیت کے ثبات کو اُن کے خلاف کام میں لایا

(۱) یہاں ایک طویل فٹ نوٹ تھا جسے ”تذکرہ میں دیکھنا چاہئے۔“

آبادیاں اصحابِ علم و پیشوائی سے بھری نظر آتی ہیں، تاہم مقامِ عزیمتِ دعوت و قیامِ ہدایت کی ان میں سے کسی کو بھی توفیق نہیں ملتی۔ کوئی دامنِ رخصت میں پناہ لیتا ہے، کوئی گوشہٴ انزوا، انقطاع میں صرف اپنی عافیت و حفاظت ڈھونڈھتا ہے، کوئی راہ میں فتنہ و فساد کا شور سن کر صرف اسی کو کافی سمجھ لیتا ہے کہ اپنا دوازہ بند کر لے، کسی پر ضعفِ الایمان کا درجہ تنزل و تسفل اس طرح طاری ہو جاتا ہے کہ زبان کو لیکر گنگ اور دستِ قلم کو بلیقلم شل پاتا ہے، اور کسی کو نفسِ خادع اور خاطرِ فاسد ضلالتِ حیل و نفاق میں مبتلا کر کے سرگرم دنیا پرستی و دینِ فروشی کر دیتا ہے۔ غرض کہ سب کے سب یا ناچار مقامِ رخصت ہوتے ہیں یا واما نہ ضعف و بیچارگی، اور یا بدہوش غفلت و ہوا پرستی، ان میں سے ایک حصہ غالب تو علماءِ سوء اور دعواتِ فتنہ و منکرات کے زمرہ میں داخل ہو جاتا ہے علماً و علماً۔ اور جو جماعت علماءِ حق کی باقی رہتی ہے، وہ بھی ضعفِ کدہ رخصت سے قدمِ باہر نہیں نکالتی، اور حق کی بڑی سڑ سے بڑی بات اور تقویٰ و طہارتِ نفس کی بڑی سے بڑی فضیلت سمجھی جاتی ہے کہ اپنے قدم کو لغزش نہ ہو، اور جبکہ ایک دنیا امواجِ ظلمت و فساد میں ڈوب رہی ہے تو ہم کناؤ سلامتی پر قدم جمائے باقی رہ جائیں۔ گویا ایمان کا جو سب سے ادنیٰ اور نچلا درجہ عامہٴ ناس اور ضعیفاءِ عمل کے لئے تھا، وہی خواص امت اور ہدایۃ و مرشدینِ ملت کے لئے بلندی و عروج کا سب سے اونچا مقام ہو جاتا ہے، اور سب سے بڑا متقی انسان وہ سمجھا جاتا ہے جس کے قدم ”جہاد بالقلب“ کی پائیں بساط سے پیچھے نہ ہٹیں، لیکن کوئی نہیں ہوتا جس کا عزمِ ایمانی توقف و سکون کی جگہ طالبِ اقدام و سبقت ہو، جو اپنے نفس کی نجات کی جگہ

پھر جس طرح ہر قسم و جماعت میں حسب حال و استعداد فرق مراتب و معارج ہوتا ہے، اُسی طرح سابقون بالخیرات کے بھی مختلف مراتب و مقامات ہیں اور کتاب و سنت نے ان کے حالات و علائم بتلائے ہیں۔ از انجملہ سب سے اعلیٰ و امثل طبقہ ان انحصار الخواص نفوسِ مزکیٰ کا ہے جن کو قائدِ توفیق الہی و سائقِ فیضانِ ربانی عظام امور کے لئے چن لیتا ہے، کہ وان ذالک لمن عزم الامور اور جن کا نورِ علم و عمل مشکوٰۃِ نبوت سے ماخوذ، اور جن کا قدیم طریقِ منہاجِ نبوت پر واقع ہوتا ہے۔ انہی افرادِ خاصہ کو حدیث بخاری میں محدث (بالفتح) کے لفظ سے تعبیر فرمایا، اور یہی مورد و مصداق حدیثِ مجدد کے ہیں جو مختلف طریق سے مروی اور اس لئے بلحاظِ صحت متن اُس کی صحت میں کلام نہیں۔ یہی لوگ ہیں جن کا وجود فی الحقیقت نظامِ حق و ہدایت کا مقوم و منظم ہے، اور انبیاءِ کرام کی اصلی وراثت انہی میں منتقل ہوتی ہے۔ البتہ یہ مقام از بس ارفع و اعلیٰ ہے، اور ہر عہد و دور میں صرف چند نفوسِ نقیاء ہی ایسے ہوتے ہیں جن کا قدیم مہمت امتحانِ گاہِ مصائب و مہالک سے آگے بڑھ کر وہاں تک پہنچتا ہے اور اپنے عہد کے سب سے بڑے عملِ حق کو انجام دیتا ہے۔ اس کے لئے نہ تو مجرد علم و تدریسِ کتبِ کام آتی ہے نہ رسوم و ہنریاتِ زہد و انقطاع، نہ مدارس و معاہدہ دینی کے غلغلہ و ہنگامِ فضیلت کو اس میں دخل ہے اور نہ صومعہ و خانقاہ کے گوشہ انزوا کو۔ ان کے عہد میں علماء و اصحابِ مشیخت کی کمی نہیں ہوتی، اور کچھ یہ بات بھی نہیں کہ مدرسے اجڑ جاتے ہوں خانقاہیں مہدم ہو جاتی ہوں، بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کثرت و شہرت کے لحاظ سے ان کا زمانہ علماء و مشائخِ امت کا سب سے بڑا مجمع و ماویٰ ہوتا ہے اور آبادیوں کی

و مدارس کو تنگنائے رخصت و ضعف میں پیچھے چھوڑ کر منزلوں آگے نکل جاتا ہے۔ فضا، علو،
 و رفعت اُس کو اپنی طرف کھینچتی اور سما، کمال و کرامت اپنی ساری بلندیوں کے ساتھ اسکی
 استقبال کے لئے دوڑتا ہے، گویا آسمان اُس کے لئے اتر آتا ہے۔ اور زمین اُس کو خود بخود
 اچھالنے لگتی ہے، اُس کی ہمت رفعت طلب اور اُس کا حوصلہ متصاعد و متعارج کسی
 بلندی پر بھی نہیں رکتا، اور اونچی سے اونچی بلندی کو بھی حسیض تسفل و تنزل سمجھتا ہے مقام
 عزیمت و دعوت کی جس بلندی تک بڑے بڑے کار فرمایاں عہد کی نظریں بھی نہیں اٹھ سکتی
 تھیں اور ضعف، زمان و بیچارگان رخصت کے وہم و گمان کو بھی اس تک بار نہ تھا، اُس کا
 شہباز ہمت اور سیرغِ عزم اسکی چوٹیوں پر بھی جا کر دم نہیں لیتا اور سرگرم بال افشانی
 و ہوارہ صیغہ زناں بلند پروازی رہتا ہے۔ ولسان حالہ نیشد بھذ البیت؛

بال بکشاؤ صغیر از شجر طوبے زن

حیف باشد چو تو مرغی کہ اسیر قفسے !

فصل

یہ جو تمام ہر عہدِ ظہورِ اصلاح و دعوت میں دیکھتے ہو کہ ایک طرف تو ہزاروں علماء
 ملت اور ارباب زہد و طاعت موجود ہوتے ہیں، درس و تعلیم علوم، ہنگامہ مجالس و مواعظ
 غلغلہ اذکار و اشغال صوامع و زوایا، اور زمزمہ و طنینِ تسبیح و تہلیل مساجد و معابد میں
 بظاہر کی طرح کی کمی نہیں نظر آتی، خانقاہوں میں مجاہدات و ریاضات کے حلقے قائم اور

جماعت و امت بلکہ نوع و ارض کی نجات کا عشق رکھتا ہو، جس کا حوصلہ کارا و ر عزم راہ صرف اتنے ہی پر قانع نہ ہو جائے کہ خود نہیں ڈوبا، کیونکہ یہ تو ضعف و بیچارگی کا سب سے آخری درجہ ہے، فضیلت و کرامت اس میں کیا ہوئی؟ بلکہ ہر وجود کا ڈوبنا اس کے لئے ماتم اور ہر قدم کی ٹھوکر اس کے لئے موت ہو۔ جبکہ دنیا اس کو سب سے بڑی بڑائی سمجھ رہی ہو کہ خود کنارے پر بیچ جائیں، تو وہ بتلا دے کہ خود بیچا نہیں بلکہ ڈوبتے ہوؤں کو بچانے کے لئے سمندر میں کود پڑنا بڑائی ہے، اور جبکہ لوگ اپنے اپنے دروازوں کو بند کر رہے ہوں تاکہ راہ کے فتنہ و فساد سے محفوظ ہو جائیں، تو وہ اپنا دروازہ کھول دے اور دکھلا دے کہ بند کر کے چھپ رہے ہیں فضیلت نہیں ہے بلکہ کھول کر باہر نکلنے میں، اور اگر باہر امن نہیں ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ دروازہ کھولنے کا اہلی وقت یہی ہے نہ کہ بند کرنے کا۔ مقام عربیت و رخصت کا یہی وہ فرق ہے جو ایک صاحب دل نے خانقاہ کے گوشہ عزلت سے نکل کر شیخ شیراز کو بتلایا تھا:

گفت آن گلیم خویش بد میرد ز موج

وین سعی می کند کہ بر آرد غریق را

تو اس وقت ایسا ہوتا ہے کہ سنت الہی اپنی عادت جاریہ کے مطابق قیام حق و دفع باطل کے لئے سرگرم انبعاث و ظہور ہوتی ہے، اور توفیق الہی اپنے کسی صلح و امثل بندے کے قلب کا عزیمت دعوت کے لئے انشراح کر دیتی ہے اور اس کے قدم طریق کو منہاج نبوت پر ثابت و مستقیم فرما دیتی ہے۔ وہ اپنے عہد کے تمام اصحاب علم و فضیلت اور ارباب صوبہ

ہیں مگر اُن کے لئے دیکھا ہوا آن دیکھا اور سنا ہوا آن سنا ہو جاتا ہے۔ نفس کا عشق اور زخاف
 تمتعات دنیوی کی شیفگی اس طرح اُن کے جسموں میں حلول کر جاتی ہے کہ ہمت کی روح اور
 عزم کی قوت کے لئے کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ راہِ عمل کا ہر تنکا اُن کے لئے پہاڑ ہو جاتا
 اور جادہ ابتلاء کا ہر کانٹا تیر و خنجر بن کر اُن کو ڈراتا اور سہماتا ہے۔ وہ آنکھیں جن میں غمِ نفس
 اور ماتمِ دنیا کے لئے آنسوؤں کے دریا بند ہوتے ہیں، حق کی غمگینی اور راست کے ماتم کے لئے
 ایک قطرہ اشک بھی نہیں رکھتیں، اور جن دلوں میں عشقِ ذات اور محبتِ اہل و عیال
 کے لئے ایک عالمِ شورش اور طوفانِ اضطراب مخفی ہوتا ہے، اُس میں اللہ اور اُس کے کلمہ حق
 کے عشق کے لئے درد کی ایک ٹیس اور غم کی ایک چھین بھی پیدا نہیں ہوتی عین اُس وقت جبکہ
 زاہدانِ شب زندہ دار راتوں کو اٹھ اٹھ کر تسبیح ہزار دانہ کو گردش دیتے ہیں، تو لاکھوں بندگانِ
 الٰہی مظلومیت کی گرد و خاک پر لوٹتے اور تڑپتے ہیں، اور کلمہ حق کی سبکی و بیچاریگی نے العنیا!
 العنیا! اے عینونی یا عباد اللہ! اے عینونی یا عباد اللہ! اے کے مال و بکا کی صدائیں اٹھتی ہیں۔ اور
 جبکہ حلقہٴ مہ ارس و مجامعِ تعالیم میں کتب فقہ کے ابوابِ قضا و ولایت کے نکات و دقائق
 حل ہوتے اور صحائفِ حدیث کے ابوابِ اعتصام بالسنّت اور امر بالمعروف
 ونہی عن المنکر کی شرح و تفسیر میں یہ عیارِ فضل و کمال اپنا اپنا جوہر دکھاتے اور معارف
 مباحث و مطالب سر کرتے ہیں، اور مجالس و محافل و عظیم غلغلہٴ اعمال و تذکرہ و ایہم بلند
 ہوتا اور سامعین کے سروں کو جنبش میں اور دلوں کو شورش میں لاتا ہے، تو عین اُسی وقت

صحنِ مساجد میں تلاوتِ قرآن و وظائف و اوراد کی صدائیں سرگرم ہوتی ہیں، اور

اما لحياء فانها كخيا مهمم^(۱)

کا پورا عالم نظر آتا ہے، لیکن ساتھ ہی دوسری طرف:

واى لى نساء الحى غير سائعا^(۲)

کا یہ حال ہوتا ہے کہ ظلم و طغیان کا طوفان ہر چار جانب سے محیط، شر و فساد کا ایک عالم

رستخیز برپا، ظلمتِ بطلان و فتن ہر طرف چھائی ہوئی، نورِ حق و صداقت مستور و محجوب،

بدع و محدثات کی کرم بازاری، منکرات و سیئات کی مقبولیت و طلب کا دور دورہ،

اہلِ حق و صدقِ مظلوم و مقہور خدا کی زمین پر اس کے کلمہ حق و عدل کا کہنا بمنزلہ جرم اور

ظلم و عدوان کے لئے اجر و بخشش، اعمال و طاعت کی حقیقت ابلی مضمحل و پڑمردہ اور روح

صلاح و خیر سے تمام اجسام و قوالب خالی! یہ سب کچھ علانیہ سورج کی روشنی میں ہوتا ہے

اور مدرسوں میں شور مچانے والے اندھے نہیں ہو جاتے، اور نہ خانقاہوں میں چھپنے والے

بہرے بھوتے ہیں۔ سب کے سر کی آنکھیں روشن ہوتی ہیں اور اوپر کے کان کھلے، لیکن حکم

فانھا لا تعمى الابصار و لكن تعمى القلوب التى فى الصدور^(۳) دل کی بصیرت

اس طرح اندھی اور عبرت کے کان اس طرح بہرے ہو جاتے ہیں کہ سب کچھ دیکھتے اور سنتے

(۱) خیمے تو انہیں کے خیموں جیسے ہیں۔

(۲) لیکن مجھے قبیلہ کی عورتیں ان کی ہی عورتیں نہیں معلوم ہوتیں۔

(۳) وہ آنکھوں کو نہیں بلکہ ان دلوں کو اندھا کر دیتی ہے جو سینوں میں ہیں۔

من لم یکن للوصل الہلا

فکل طاعاتہ ذنوباً^(۱)

غرض کہ اگرچہ دنیا بظاہر علم و فضیلت سے لبریز مہوتی ہے اور بڑے بڑے اصحاب طنطنہ و شہرت و ارباب فخفہ و عظمت موجود ہوتے ہیں مگر کسی کو اس کی توفیق نہیں ملتی کہ اپنے عہد و دور کی طلب دعوت اور سوال قیام ہدایت پر مردانہ وار لبیک کہے، اور ظلمت کہہ ضعف و دامنہ گی سے نکل کر راہ عزیمت دعوت میں قدم رکھے اور اگرچہ دروازہ سعادت انہی باز اور خزائن رحمت و نصرت ربانی ہموارہ در صد بخشش و نیما ہوتے ہیں مگر سنیکڑوں ہزاروں علماء و اعمد اور اصحاب خواناتق و صوامع میں سے کسی کو بھی اس عہد کے احیاء و تجدید اور طائفہ منصورہ^(۲) من یجد دلہا دینھا میں داخل ہونے اور جماعت علیہ یحبہم و یحبونہ میں معدود و محشور ہونے کی توفیق نہیں ملتی یا انکے پردہ ظلمت چاک ہوتا اور یکا یک صبح ہدایت و سعادت مشرق تجدید و انبعاث سے عالم افروز و جہان تاب ہوتی ہے۔ تو اس وقت تم دیکھتے ہو کہ جس راہ میں قدم رکھنے سے ایک عالم در ماندہ و ناچار تھا، اچانک ایک مرد مہت اٹھتا ہے اور نہ صرف قدم رکھتا ہے بلکہ دوڑتا ہوا چلا جاتا ہے۔ راہ کی وہ مشکلیں اور صعوبتیں جو ضعفاء و عہد کے لئے مصیبتوں کا پہاڑ اور ہیبتوں اور دہشتوں کی گھاٹیاں تھیں، اور جن کے وہم و تصور

(۱) جو وصل کا اہل نہیں، اُس کی تمام اطاعتیں گناہ ہیں۔

(۲) وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس سے محبت کرتے ہیں۔

ظلم و طغیان کے غلبہ و قہر سے ارض الہی کا ایک ایک کوٹنا چیتا اور چلاتا ہے، پرتار ان حق کی غربت ہر طرف سرپٹتی، اور ماتم کرتی ہے، خدا کی زمین کے گوشے گوشے سے ”واشریعتا واولیاء و امصیبتا واولیاء“ کی فریادیں اٹھ اٹھ کر آسمان تک جاتی ہیں، اور فضا، کائنات کا ایک ایک ذرہ داعی حق کے لئے روتا اور قائم ہدایت کو کھوجتا۔ اور پکارتا ہے۔

یا ناعی الاسلام! قم وانعمہ

قد سال عرف بدامنکد! (۲)

لیکن نہ تو عباد و نہ وقت، نہ تسبیح ہزار دانہ کی گردش مہلت سماعت دیتی ہے اور نہ ہنگام سازان مدارین مجامع کو اساطیر جہل و خلاف و سائیر تیل و قال کا شور و غوغا فرصت بھٹا اصل حقیقت سے اس درجہ بعد و ہجڑ طاری ہو جاتا ہے کہ کسی کے وہم و گمان میں بھی احیاءِ نبوت و تجدید ملت کا خطرہ نہیں گذرتا اور کوئی نہیں سوچتا کہ یہ سارے کارخانے اور ہنگامے تو اس لئے تھے کہ لشکون کلمۃ اللہ ہی العلیا سو جب وہی سرنگوں ہو گیا تو پھر ان اجساد بے روح و قشور بے مغز کی پرستش کیا سود مند علم و عمل ہو سکتی ہے؟ اور جب روح امت مضحک ہو گئی اور حق کی جگہ باطل کی اور سنت کی جگہ بدعت کی حکومت چھا گئی تو پھر یہ تمام باتیں کب مشر و منہج ہو سکتی ہیں؟ بلکہ ان کا شمار تو اب موانع و مہالک راہ میں ہو گیا

(۱) آہ شریعت! آہ دین! آہ مصیبت! آہ ہلاکت!

(۲) اے اسلام پر ماتم کرنے والے اٹھ اور اس پر ماتم کر، نیکی چلی گئی اور برائی شروع ہوئی۔

(۳) تاکہ خدا ہی کا بول بالا ہو۔

۱۷
یہ رتبہ بلبست دلا جس کو مل گیا
ہر مدعی کے واسطے دار و رسن کہاں؟

فصل

اور یہ جو کہا کہ ہر عہد میں اللہ تعالیٰ کسی ایک بندے یا چند بندوں ہی کو مقام غریمیتِ دعوت کے فتح باب کی توفیق دیتا ہے اور وہ اپنے دور کے خزانِ فیضان و برکات کا حصہ مفاتیح ہوتا ہے، تو اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ اُس عہد میں بجز ایک زبان کے کلہ حق کسی دوسری زبان پر جاری نہیں ہوتا، یا اوس عہد میں آؤر کوئی دعوت و تبلیغ حق کیلئے ساعی و جاہد نہیں ہوتا، کیونکہ بحکم ”لا یزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق لایضروا من خذلہم حتی یأتی امر اللہ و ہم غالبون“ (۱) اہل حق و ظاہرین علی الحق کی عہد شرف و فساد اور ظلمت و ضلالت میں بھی ایک جماعت اہل حق و ظاہرین علی الحق کی ضرور باقی رہتی ہے، اور یہ اُس عزیز العیلم کی تقدیر اور فطرت کائنات کے داعیہ مقتضی کے خلاف ہے کہ کوئی زمانہ اور کوئی گوشہ اہل حق سے بالکل خالی ہو جائے کیا نہیں دیکھو کہ انبیاء کرام کے ظہور کے وقت بھی باوجود ظہور الفساد فی البر و البحر ماکست ایکنہا (۲)

(۱) میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا، انہیں کسی کی بیوفائی اور مخالفت نقصان

نہ پہونچا سکے گی۔ وہ برابر غالب رہیں گے۔ یہاں تک کہ قیامت آجائگی

(۲) لوگوں کے کرتوت سے خشکی اور تری میں فساد پھیل گیا۔

سے بیچارگان وقت کی ارواح پر ایسی دہشت و ہیبت طاری ہو جاتی تھی کہ انہم یساقون
 الی الموت و ہم ینظرون^(۱)، تو وہ سب اُس کے جولان قدم کے لئے ایک مشت غبار اور
 ایک تودہ خس و خاشاک سے زیادہ حکم نہیں رکھتیں سب دیکھتے کے دیکھتے ہی
 رہ جاتے ہیں اور وہ بڑھکر دعوتِ غریمیت و ہدایت عامہ کا باب مسدود و کھول دیتا ہے
 اور اس کی زبان ہمت و مقال فتوت اس ترائے رجز سے زمزمہ ساز نرم عالم و عالمیاں
 ہوتی ہے:

تبا یک جلوہ تیا و رد نہ موسیٰ و نہ طور

ایں دلم ہست کہ زیں گونہ ہزاراں دیدہ است

اگرچہ اُس عہد میں ہزاروں مدعیانِ کار موجود ہوں مگر اس فضیلتِ خاص میں اُس کا کوئی
 بہیم و شریک نہیں ہوتا۔ صرف اسی کو اس عہد کی اقلیمِ ہدایت کی سلطانی و فرمانروائی
 پہنچتی ہے، اور صرف وہی اپنے زمانے کا کلید بردار خزانِ برکات و فیضانِ سماویہ ہوتا
 ہے۔ تمام اصحابِ طریق ناچار ہوتے ہیں کہ اپنے اپنے چراغِ امی مصباحِ ہدایت کو روشن
 کریں، اور تمام رہروانِ جادہ مقصد مجبور ہوتے ہیں کہ اسی کے کاروان و قافلہ کرامت
 کی آواز دراپر اپنے اپنے قدم اٹھائیں۔ و ہذا منزلة جلیلة و مرتبة عظيمة لا تشا و یھا
 مزینة و لا تعادلھا منزلة و ذلک فضل اللہ یاتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم^(۲)

(۱) گویا وہ موت کی طرف ہٹکائے جا رہے ہیں اس حالت میں کہ اُسے دیکھتے ہیں۔

(۲) یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے بخشے، اللہ بڑے فضل والا ہے۔

فساد میں بھی ایک جماعت داعیانِ حق کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ اور گو علماء اہل کتاب کی گمراہی کمال مرتبہ یعنی وعدہ وان تک پہنچ چکی تھی، تاہم ان میں بھی ایک جماعتِ قلیلہ ایسی موجود تھی جو امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں کوشاں، تلاوت کتاب اللہ میں سرگرم اور خیرات و طاعات میں تیز گام تھی اور قرآن حکیم ان کو صالحین میں سے شمار کرتا ہے اور اسی طرح بخاری کی روایت میں ہے: ”فمقتہم عربہم و عجمہم لا بقایا من اہل الکتاب“^(۱) یعنی اسلام کے ظہور کے وقت تمام عرب و عجم اپنے کفر و ضلالت کی وجہ سے مستحقِ غضب و عقوبت آگئی ہو رہا تھا مگر ایک چھوٹی سی جماعت جو اہل کتاب کے اہل حق کا بقایا تھی اور مختلف گوشوں میں مٹی مٹائی اور پچی بچائی باقی رہ گئی تھی اُس سے واضح ہوا کہ خاتم الاولیاء کے ظہور کے وقت بھی کہ کرہ ارضی کی ضلالت عامہ کا سب سے بڑا تار یک عہد تھا، یہ بات نہ تھی کہ داعیانِ حق بکلی معدوم ہو گئے ہوں۔ ایسا ہونا سنتِ الہی کے خلاف ہے اور اس کی مزید تشریح کا یہ موقع نہیں۔

پس جب انبیاء کرام علیہم السلام کی دعوت کے ظہور کے زمانوں میں بھی داعیانِ حق و آمرین بالمعروف و سارعون فی الخیرات سے قوم و ملک بالکل خالی نہیں ہو جاتا، اور کچھ تقایا اربابِ حق کا موجود رہتا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ اُن کے اتباع و ذریات اور ورثاء و نقباء کے لئے کہ اصحابِ غریمیت دعوت و مجددین امتِ انہی سے عبارت ہیں، ایسا ہونا

(۱) تمام عرب عجم سے نفرت کر، الا اہل کتاب کے کچھ بچے کچھ لوگوں کے۔

(۲) یہاں ایک طویل حاشیہ تھا، ”تذکرہ“ پر دیکھو۔

کے ایک جماعت اہل حق کی ضرورت باقی رہتی تھی اگرچہ ان کا ظہور کرہ ارضی کے کمال یعنی
فساد و فتنہ کی مرتبہ یا س و قنوط کی حالت میں ہوا کرتا تھا؟ خود قرآن حکیم نے جا بجا اس کا
اعتراف کیا ہے۔ **فلولا من القرون من قبلكم لو ابقیتہ ینہون عن الفسقا**
فی الارض الا قلیلاً **ہم انجینا منهم** اور سورہ مائدہ میں ہے کہ ما وجود علماء یہود
کی سخت و ہمہ گیر ضلالت و منغضوبیت کے ایک قلیل جماعت ان میں بھی داعیان
حق و آمرین بالمعروف کی برابر موجود رہی۔ **لولا ینہا ہم الس بانیون ولا حبار**
عن قولہم الا تم و اکلمہم السحت اور آل عمران میں ہے۔ **لیسوا سوءا من اهل**
الکتاب امة قائمة یتلون آیات اللہ اناء اللیل و ہم یسجدون۔ یومنون
باللہ والیوم الآخر و یأمنون بالمعروف و ینہون عن المنکر و لیسارعون
فی الخیرات و اولئک من الصالحین اور اسی طرح غالباً سورہ مائدہ میں ایک
جگہ خاص طور پر علماء یہود کے شر و فساد کا ذکر کر کے فرمایا۔ **منہم امة مقتصدون و کثیر**
منہم ساء ما یعلمون۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ اقوام و ملل کے سخت سے سخت دوریت

(۱) اگر انہیں ربانی اور احبار بری بات کہنے اور حرام کھانے سے نہ روکتے۔

(۲) برابر نہیں اہل کتاب میں وہ جماعت جو راتوں کو آیات الہی تلاوت کرتی اور سر بسجود رہتی ہے۔

اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے، امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتی ہے، نیکیوں میں پیش قدمی

کرتی ہے، یہی لوگ صالحین میں سے ہیں۔

(۳) ان میں ایک جماعت صحاب اقتصاد کی ہے اور بہتر ہے ان میں ایسے ہیں جنکے عمل نہایت برے ہیں۔

نبی کی منہاج پر واقع ہوتا ہے اور کسی کا کسی دوسرے نبی کی منہاج پر، اور اُس کو بوجہ غلبہ
ماہ الاختصاص اُس نبی سے ایک خاص طرح کی نسبت حاصل ہو جاتی ہے۔

وللناس فی ما یعشقون مذاہباً^(۱)

اور پھر یہ بھی ہے کہ کسی کا قدم جامعیت فصیحی کا تعاقب کرتا اور مقام جامعیت کبریٰ اور

انچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

کے اکتساب فیضان سے ایک کیفیت بوقلمون اور جلوہ و حسن صدر رنگ گوناگوں پیدا

کرتا ہے۔ ساری نزاع بمصطلحات والفاظ کی ہے حقیقت بحکم۔

عباس اتنا شتی و حسنکے احد^(۲)!

ایک ہے اور کوئی نہیں کہ پردہ برانداز خواہروالفاظ و رسوم ہو، اور نزاع صوت پرستاران

معنی نا آتشنا ختم کر دے۔

برافکن پردہ تا معشوم گردد

کہ یاراں دگرے رامی پرستند!

جب دعوت و اصلاح امت کا سرچشمہ و اصل مقام نبوت ٹھیرا، اور تمام عوازم امور و دعوت

امی سے ماخوذ اور اسی کے اسوہ سے متاثر ہو تو ضرور ہے کہ عالم تجدید و احیاء شریعت کے بھی

تمام کاروبار اسی اسلوب و منہج پر واقع ہوں، بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اصول و اساسات سے لیکر

(۱) عشق میں لوگوں کے اپنے اپنے طریقے ہیں۔

(۲) ہماری بولیاں مختلف ہیں مگر تیرا حسن ایک ہی ہے۔

کیوں ضروری ہو؟

یہ اصل الاصول کسی حال میں بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ دعوت و قیام حق اور اصلاح و تربیت اُمم کا اصل سرچشمہ و مرکز مقام نبوت ہے، اور ہر عہد و دور میں اُسکا جس قدر بھی ظہور ہوتا ہے وہ سب اسی مقام سے ملحق و متصل، اور سب کی روشنی اسی شمس نظام و قوام عالم سے مکتسب و مستنیر، اور تمام انہار فیضان و سعادت کے لئے یہی سلسیلِ نبوت مخرج و منبع کا حکم رکھتی ہے۔ عینا یشرّب بہا عباد اللہ یفجر و دنہا تقجیرا۔ اور کوئی قائم حق و داعی اصلاح و کاشف حقائق فوز و نصرت نہیں پاسکتا جب تک اُس کا قدم منہاج نبوت پر واقع نہ ہوا ہو اور اس کے تمام اعمال متاسی باسوءِ حسۃ نبوت و تبع بہ سنت و حکمت رسالت نہ ہوں، اور اس راۃ تاسی و تشبہ بالانبیاء میں جس داعی حق کا قدم جس حد تک پہنچتا ہے، اُسی حد و مقام کے مطابق کم و بیش ثمرات و برکات ظاہر و باطن حاصل ہوتے ہیں۔ اور جس طرح وہاں اختلاف مدارج و مراتب بلحاظ حالات و مقتضیاتِ وقت، اور فضلنا بعضہم علی بعض کا معاملہ واقع ہوا، اُسی طرح متبعین و ورثاء، انبیاء میں بھی فضلنا بعضہم علی بعض اور اختلاف مراتب و ثمرات و مفاضلہ حالات و برکات ظہور میں آیا۔ یہی حقیقت شیخ اکبر کی اصطلاح میں ”مخصوص“ اور بعض اصحاب اشارات کی اصطلاح میں ”نسبت“ کے لقب سے ظاہر کی گئی ہے کہ کسی واصل باللہ کا قدم تاسی و اتباع حسب استعداد و داعیاتِ وقت کسی ایک

شریک نہ ہو۔ ہوتے ہیں، لیکن یا تو ان کی جماعت بہت ہی قلیل و در ماندہ اور بحال خود قبالہ گم ہوتی ہے، یا دعوتِ حق کے اعمال بغایت محدود و محصور ہوتے جاتے ہیں، یعنی اربابِ دعوت کی پستی ہمت، بلندی و وسعتِ میدانِ عمل سے گھبراتی اور اُس کے لئے اپنے کو در ماندہ پاتی ہو اور محض ایک محدود دائرہ دعوت پر قناعت کر لیتی ہے۔ حالانکہ ہر چیز کی طرح اس کے بھی مراتب و مدارج، اور گوہر مرتبہ اس میں داخل لیکن ہر مرتبہ کا حکم دوسرے سے مختلف، پڑ پڑی کو برائی کرتے دیکھ کر ٹوک دینا بھی نہی عن المنکر ہے، تمام شہر کو برائی سے باز رکھنے کے لئے کھڑے ہو جانا بھی نہی عن المنکر ہے، اور پھر عالمِ تقید و تحدید سے آزاد ہو کر اپنے تمام عہد و دور کے شروفساد کو دور کرنے کے لئے بلا امتیاز قرب و بعد و بین و سیار غلغلہ عمل بلند کرنا بھی نہی عن المنکر ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے راستہ سے پھر شراب دینا بھی ایمان کی شاخ اور عملِ حق، مگر تمام امت کی راہ سے سنگ بطلان و فساد دور کر دینا بھی عملِ ایمان و اقدامِ حق ہے، پھر کیا ان تمام مراتب کا ایک ہی حکم ہو سکتا ہے؟ کجا وہ مقام ارفع و اعلیٰ جہاں ایک عالمِ امت کی اصلاح کے لئے قدم اٹھائے جائیں؟ اور کجا وہ تنگنائے ضعف جہاں صرف اپنے پڑوسی کی اصلاح ہی پر قناعت کر لی جائے؟ اور اگر یہ وکلا وعد اللہ الحسنیٰ اصلاح دونوں ہیں، اور دونوں کے لئے اجر، لیکن پہلا منصب نبوت کی شاخ، اور دوسرا افراد امت میں سے ایک فرد مومن صالح کا مرتبہ اور بس۔ یا پھر ایسا ہوتا ہے کہ دعوت کی صدائیں بڑی ہی دھیمی اور سست ہوتی ہیں۔ ان میں وہ گرج اور کڑک نہیں پائی جساتی جس کے بغیر سرشارانِ غفلت چونک نہیں سکتے، اس لئے گواہی دیتی رہتی ہیں لیکن اپنے عہد

جزئیات و فرعیات تک ٹھیک اُسی مقام کے حالات و منازل سے متشبه و متعلق بل کا نکل
 العکس ظہور میں آئیں۔ اور منجملہ سنن و نواہیس انبغات نبوت کے یہ ہے کہ دعوتِ انبیاء
 کے ظہور کے لئے حق و ذکر حق کا بالکل مفقود و معدوم ہو جانا ضروری نہیں، بلکہ اس قدر بس
 کرتا ہے کہ سخت درجہ انحلال اور تپڑ مردگی اُس پر طاری ہو جائے، اور داعیانِ حق کی جماعت
 قلیل و مغلوب ہو۔ بعدیکہ چند منتشر و نادرا افراد کے سوا اُن کی کوئی ہستی اور جماعت باقی
 نہ رہے، برخلاف اس کے داعیانِ فساد و ضلالت کا ہر طرف دور دورہ ہو، اور وہ جو
 ایک چیز سے، یعنی صرف حق کا وجود ہی نہیں بلکہ حق کا قیام و ظہور و نفوذ اور مجر د امر و دعوت
 ہی نہیں بلکہ دعوت کا نظام و قوام اور محض دعوتِ افراد و جماعات ہی نہیں بلکہ دعوتِ ملت
 ملت تو اُس کا کارخانہ بالکل درہم برہم ہو جائے۔ یہی غربت و اقلیتِ حق ہے جو بسبب
 کمال ضعف و بچا رگی و عدم حصولِ نتائجِ مطلوبہ کا معدوم کا حکم رکھتی ہے، اور جب غایت
 درجہ تک پہنچ جاتی ہے تو ظہور الفساد فی البر و البحر سے تعبیر کی جاتی ہے۔

پس سب انبیاءِ اکرام علیہم السلام کی دعوتِ اصلیہ و اساسیہ کا یہ حال ہوا، اور
 منہ گامِ ظہور ایک جماعتِ قلیلہ دعوتِ حق کی موجودگی اُن کے مقامِ دعوت و تبلیغ کا استیسا
 و اولیت کے منافی نہ ہوئی، تو ظاہر ہے کہ مجددین امت و نقباء و درثاء نبوت کے مرتبہٴ تجرید
 کے لئے یہ امر کیوں منافی ہو؟

اس عالم کے معاملات بھی تبعاً و فرعاً ویسے ہی واقع ہوتے ہیں۔ یہ نہیں ہوتا کہ جس عہد
 میں حق کی دعوت و تبلیغ کرنے والے بالکل نہ ہوں، یا نفسِ دعوت میں اُن کا اور کوئی عہد

مثلاً جس منزل سے سفر کا آغاز ہونا چاہئے، اوس کو درمیانی سمجھ لیا، کہ ان حقائق کا رکا علم بلا مقام تشبہ بالانبیاء و تخلق باخلاق الاصفیاء کے حاصل نہیں ہو سکتا، اور یہی وہ غوامض اعمال نبوت ہیں جن کی طرف بعض صحابہ و تابعین اشارہ کر کے کہہ دیا کرتے تھے کہ ”فذلک من عمل نبوة“ یا اس سے بھی بڑھ کر مصیبت یہ کہ گو دعوت الی الحق کے لئے قدم اٹھا مگر سنت کی روشنی کی جگہ بدعت کی اندھیاری چھا گئی، یا اقل طریق کار بدعت کی آمیزش سے محفوظ نہ رہا، اور اگر اللہ تعالیٰ نے فہم واسع و سلیم عطا فرمایا ہے تو سمجھ لو گے کہ یہ آخری سبب بڑوں بڑوں کے لئے منزلت اقدام ہوتا آیا ہے اور ایک علت قویہ ضیاع قوائے عمل و کار و بار دعوت و تبلیغ کی صدیوں سے یہی ہوتی آئی ہے۔ یہ دعوت و تبلیغ کے بلند مقامات کی طرف ایسے نوآموزان راہ اور خام مغزان کار نے قدم اٹھایا جو گواپنے و لولوں اور نیتوں کے لحاظ سے مستحق تحسین ہیں لیکن اس مقام کے لئے جس قوت علمی و عملی کی ضرورت ہے اور جس ثبات قلب و رسوخ عزم کی، وہ ابھی اُن سے منزلوں دور ہے، نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ یا تو اول قدم ہی میں ٹھوکر لگتی ہے، یا پہلے تیری پر میدان کا زار کو پیٹھ بکھلا دیتے ہیں، حالانکہ یہ وہ راہ ہے کہ یہاں کی ایک ادنیٰ الغرض بسا اوقات ہزاروں انسانوں کی مجموعی معصیت و ذنوب سے بھی بڑھ کر مضرت رکھتی ہے، اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مسافر کو تلووں سے کاٹنا نکالنے کی بھی مہلت نہیں دی جاتی، کیونکہ ممکن ہے اتنی ہی دیر میں قافلہ امید قرون بلکہ صدیوں کی مسافت آگے نکل جائے اور ایک لمحہ کی غفلت برسوں کے لئے یاس و ماتم کا سامان کر دے۔ ملک قبی اسی حقیقت کو شاید نادانستہ کہہ گیا ہے، فیضی نے اُس کے

کو چونکا دینے کا شرف حاصل نہیں کر سکتیں۔ یا ایسا ہوتا ہے کہ نفوذ دعوت و سرایان امر کے لئے ضروری ہے کہ دعوت حق میں ایک ایسی ہمہ گیر جاذبیت و جالبیت ہو جو ایک عالم کے دل لہجائے اور ایک دنیا کو اپنا فریضہ و دلدادہ بنائے، حتیٰ کہ سامع و شاہد کی طاقت سے باہر ہو کہ اس کی کشش سے اپنے آپ کو بچا سکے۔ بغیر اس خاصہ کے دعوت کبریٰ قائم و ناقد نہیں ہو سکتی، لیکن ایسا ہوتا ہے کہ دعوت حق کی صدائیں تو اٹھتی ہیں۔ مگر اس جاذبیت معنویہ سے محروم ہوتی ہیں اور اس لئے محبوب القلوب عالم نہیں ہو سکتیں۔ یا پھر ایسا ہوتا ہے کہ بمصداق خلطوا عملا صالحا و اخرسیئا داعیان حق کا جو گروہ موجود ہوتا ہے ان کی دعوت ٹھیک ٹھیک سنج تویم و مستقیم پر نہیں ہوتی یعنی منہاج نبوت کے علوم و اعمال کو ان میں غلبہ و احاطہ حاصل نہیں ہوتا۔ یا کتاب و سنت کی دعوت خالص و بے آمیزش کی حقیقت سے خالی ہوتی ہیں، پس اگرچہ اس لحاظ سے کہ اصلاً طلب حسنات و اصلاح او قیام شریعت پر مبنی ہیں، وہ دعوت الی الحق و امر بالمعروف کے حکم میں داخل ہو جاتی ہیں، مگر ساتھ ہی اس اعتبار سے کہ طرح طرح کی غلطیوں اور لغزشوں یا آمیزش ظلمت رائے و قیاس غیر صالح یا کوری بدعات و محدثات سے پاک و صاف نہیں ہیں، اپنا حکم و اثر کھودتی ہیں اور برکات نصرت و فوز حاصل نہیں کر سکتیں۔ مثلاً اصل کی جگہ کسی ایک ایسی فرع کی حفاظت کو عزیمت دعوت سمجھ لیا جو بوجہ فقدان و ضیاع اصل بالفعل ناقابل اعتنا تھی، یا سلسلہ سفر صحت تعین منازل و تقریر ہدایت و نہایت کے ساتھ شروع نہیں کیا۔

یہی وجہ ہے کہ جابجا ”عزیمت دعوت“ کا لفظ بولا گیا نہ کہ مجرد دعوت کا۔ دونوں میں فرق و امتیاز ملحوظ خاطر رہے پس اپنے عہد کا مجدد و محی وہ شخص یا وہ چند نفوس خاصہ ہوتے ہیں جو مجرد دعوت نہیں بلکہ عظام امور دعوت کی راہ میں قدم اٹھاتے ہیں اور قیام حق کا صور اس ترور سے پھونکتے ہیں کہ یکا یک فضا، ملت جنبش میں آجاتی ہے اور تمام اموات غفلت اپنی اپنی قبروں کے اندر چونک اٹھتے اور اٹھکر دوڑنے لگتے ہیں، گویا یحییٰ بن من الاجداث کا نہد چراہ منتشر مہطین الی البدائع اور ذلایع یوم الخروج کا عالم طاری ہو جاتا ہے یہی وہ مقام خاص ہے جو ہر عہد میں صرف ایک یا چند افراد عالیہ ہی کے حصے میں آتا ہے اور گو کاروبار دعوت سے معاملات رکھنے دانے بہت سے موجود ہوں مگر اس عہد کے فتح باب اور سلطان و امر دعوت کی فضیلت اُن کو نصیب نہیں ہوتی۔ سب ناچار ہوتے ہیں کہ اُس فاتح عہد اور عازم وقت ہی کے حلقہ اتباع و ذریات میں داخل ہوں۔ بہت ممکن ہے کہ اُن میں بعض افراد کسی خاص شاخ علم و عمل میں درجہ بلند رکھتے ہوں، مگر اس معاملہ کیلئے وہ کچھ سودمند نہیں ہوتا اور فاتح دور کے آگے اُن کو اطفال مکاتب کی طرح زانوئے ادب و استفادہ تک نہ کرنا ہی پڑتا ہے۔ اس عہد کے خزان فیضان و برکات کی کنجی اُسی کے قبضہ میں دیدی جاتی ہے۔ پس طالبین فیضان اُس کے حلقہ ارادت سے الگ رہ کر کچھ نہیں پاسکتے اگر کسی نے بطریق استزاق سمع کوئی کلمہ حقیقت حاصل بھی کر لیا تو اول تو وہ شمر برکات نہیں ہوتا اور اگر ہوتا بھی ہے تو چونکہ عہد کی سلطانی فاتح و عازم دعوت ہی کو پہونچتی ہے، اس لئے

تمام کلام میں سے یہی ایک شعر منتخب کیا اور سبحان اللہ کہ اپنے حسن انتخاب اور ذوق سلیم کا کیسا مرقص ثبوت دے گیا!

رفتہ کہ خارا ز پیا کستم محل نہاں شدا ز نظر
یک لمحہ غافل بودم و صد سالہ را ہم دور شد!
واذ الہامات شعر یہ عرفی چہ ملیح ست ایں فرد دریں مقام
ہاں رہ عشق ست کج کشتن نہ وارد با گشت
جرم را ایں جا عقوبت بہت دستغافل نیست!

غرض کہ ایک چیز دعوت ہے، ایک عزیمت دعوت، اور ایک عزیمت دعوت کا درجہ تجدید و مقام قیام دعوت عامہ۔ اور ایک مقام اصلاح افراد کا ہے، ایک عائلہ و جماعت کا اور ایک امت و نوع کا، سو اگرچہ دعوت موجود ہوتی ہے، مگر عزیمت دعوت مفقود ہو جاتی ہے، اور اگرچہ اصلاح افراد کا سامان ہوتا ہے، مگر اصلاح امت کا کوئی سامان نہیں ہوتا، اگرچہ اصحاب عزائم ہوتے بھی ہیں تو اسباب و موانع مذکورہ سے رجحان تجدید و کمال عزیمت دعوت تک اُن کی رسائی نہیں ہوتی۔ کاروبار دعوت کے کالبد و اشکال تو موجود ہوتے ہیں مگر روتہ فتح و نصرت مفقود ہو جاتی ہے۔ اسی لئے عائلہ تجدید و احیاء امت اپنے کشود کا مکے لئے کسی مرد غیب کا منتظر ہوتا ہے۔

عشق اگر مرد دست مردے تابے پیارا آورد

ورنہ چوں موسیٰ بیسے آورد و بسیار آورد

پہلی برکت اصحاب عزائم اور نفوس ذکیہ امت کے ریا جین قلوب و بساتین ارواح
 ہی سے بروز ظہور کرتی ہے، اور اگرچہ آفتاب فیضان الہی کی تجلی تمام بحر و بر کو ظلمت
 غفلت و بطالت سے نجات دلانا چاہتی ہے، مگر اس کی سب سے پہلی کرنوں سے
 درخشندہ وجہات تاب ہونے کا حق صرف انہی طبائع مستعدہ و قلوب صافیہ کو حاصل
 ہوتا ہے۔ جنہوں نے اپنی استعدادِ سرلندی و رفعت سے اکتسابِ اسفارِ ہدایت کیلئے
 اسبقیت و اولیت کا درجہ حاصل کر لیا ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ موسم بہار ہر پھول کو لالی
 اور ہر پتے کو سبزی بخشتے گا، اور صبح کی تجلی ہر ذرہ کو چمکیلا، اور ہر آنکھ کو بینا بنا دے گی، مگر اس
 سے کیا ہوتا ہے؟ دیکھنا صرف یہ ہے کہ جس وقت باغ و چین میں پھول کھلکھلا رہے تھے،
 شاخیں ہنس ہنس کر جھوم رہی تھیں تو اس وقت امواتِ صحرا و گلخن کا کیا حال تھا؟ اور
 جس وقت دیواروں کی اونچی منڈیروں اور مناروں کی چوٹیوں کو صبح کی تجلی زیور طلائ
 پہنا رہی تھی تو اس وقت صحنِ مکان کے گوشوں اور ابواب و محاریب کے نیچے سونے والوں کا
 بھی اس فیضانِ اول میں حصہ تھا یا نہیں؟ تہ خانوں اور سردابوں کے بسنے والوں کا یہاں
 ذکر ہی نہیں کرنا چاہئے۔ ان کے لئے تو شاید والہاں اس اذاتجلی^(۱) کا وقت ہی روشنی کی پہلی
 کرن بہم پہنچائے، ورنہ الفجر اور الضحیٰ کے مراتب اولیہ تنویر تو ان کے لئے
 و الیل اذ بغیثی^(۲) کے حکم میں داخل ہیں!

(۱) قسم دن کی جب روشن ہو جائے۔

(۲) قسم رات کی جب گھر جائے۔

وہ بھی بالواسطہ اسی کے فیضانِ بخشش میں سے شمار کیا جاتا ہے۔ وقد احسن من قال۔

گر گفتہ از عشق گہے حرف آشنا

انہم حکایتست کہ از من مشنیدہ

قرآن حکیم نے ہدایت کو حیاتِ ارض سے تعبیر کیا ہے اور ضلالت کو زمین کی موت سے اور ہدایت خود زندگی ہے۔ استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییٰکم اور ضلالت موت ہے۔ و ما انت بمسمع من فی القبور اور اموات غیر احیاء بہار کا جب موسم آتا ہے تو کو زمین کے ہر گوشہ کو روئیدگی و سرسبزی سے مالا مال کر دینا چاہتا ہے مگر سب سے پہلے اُسکی آمد کی برکتیں بلغ و چین ہی میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اور صبح کا طلوع اگرچہ دنیا کے گوشے گوشے کے لئے پیام نور ہوتا ہے مگر سورج کی پہلی کرنیں اونچی دیواروں اور بلند میناروں ہی پر چلتی ہیں، گو بعد کو نچلے سے نچلے خانے بھی روشن ہو جائیں گے یہی حال عہدِ ہدایت اور دورِ فیوض و برکاتِ سماویہ کا بھی ہے۔ اس عالم میں بھی بے خزاں و بہار کے موسم آتے ہیں، اور لیل و نہار کا اختلاف موجود ہے۔ وما یعلمہا الا العالمون۔ و اگرچہ بہار سعادت کا موسم سارے جہان اور ساری زمین کے لئے موسمِ حیات و کامرانی ہے لیکن اُس کی سب سے

(۱) خدا اور رسول کو لبیک کہو جب وہ تمہیں زندگی کی طرف بلائیں۔

(۲) قبروں کے اندر کے لوگوں کو تو نہیں سنا سکتا۔

(۳) زندہ نہیں۔ مرنے میں۔

(۴) صرف اہل علم ہی اسے سمجھ سکتے ہیں۔

ضرب مردانہ وار برداشت کر لینے اور مبعوض بتدعین آل مروان اور محبوب قلوب منین ہونے کا جو شرف سیدالتابعین حضرت سعید بن المسیب کے حصہ میں آیا، اس میں تو ان کا کوئی سہم و شریک نہ تھا؛ منصور عباسی کے زمانے میں کون کہہ سکتا ہے کہ اصحاب علم و عمل کا کال تھا؛ لیکن معلوم ہے کہ شاہان جور کے مقابلے میں ثبات حق و اعتقاد کا جو مقام عزیمت امام دارالہجرت حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہما کو یہ ضمن مسئلہ میں طلاق مکرہ بلا، وہ تو صرف انہی کے لئے تھا؛ یہ کیا چیز تھی کہ عین اُس وقت جبکہ مشکیں اس زور سے کس دی گئی تھیں کہ ہاتھ بازو سے اکھڑ گیا تھا اور ستر کوڑوں کی ضربیں اُن کے جسم اقدس پر پڑ رہی تھیں، تو اسی اونٹ کی پیٹھ پر کھڑے ہو گئے جس پر تذلیل و تشویر کے لئے سوار کرایا گیا تھا، اور پکار کر کہا: "مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمَّ بِعِرْفَتِي فَاَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ أَتَىٰ" ان الطلاق المکرہ لیس بشئ، یعنی جو مجھے جانتا ہے سو جانتا ہے۔ جو نہیں جانتا تو جانے کہ میں ہوں مالک انس کا بیٹا، اور اسی مسئلہ کا اعلان کرتا ہوں جس کے اعلان سے جبراً روکا جا رہا ہے کہ طلاق مکرہ کوئی چیز نہیں! سبحان اللہ! یہ وہی مقام عزیمت کبریٰ کی شاہی و فرمانروائی تھی جس کے آگے دنیا کی پادشاہتیں بال گس کے برابر بھی وقعت نہیں رکھتیں، اور یہی وہ مبیت ربانی اور جلالت روحانی تھی جسے دیکھ کر حضرت سفیان ثوری نے اختیار پکا رکھا تھا۔

فہی انہ باب ولس ذہ سلطان!

فضل

اگر تاریخ اسلام کے مختلف دوروں اور سلسلہ دعوت و تجدید امت مرحومہ کی پچھلی کڑیوں پر نظر ڈالو تو یہ جو کچھ کہا گیا، اس کی تصدیق ہر دور کے واقعات پیش کریں گے افسوس کہ یہ موقع تفصیل کا نہیں۔ ہر دور میں تم پاؤ گے کہ اگرچہ عالمہ علماء و صلحا، امت کی ایک بہت بڑی جماعت موجود تھی، اور ان کا فضل و کمال اور ورع و تقویٰ بھی ہر طرح مسلم ثابت ہے، بلکہ بعض ان میں ایسے تھے کہ علم و عمل کی متعدد شاخوں میں اپنا عدیل و نظیر نہیں رکھتے تھے، با این ہمہ اس عہد کی عزیمت دعوت اور تجدید ملت کے مرتبہ خاصہ میں انکا کوئی حصہ نہ ہوا، اور صرف چند افراد عزائم ہی کی قسمت میں آیا۔ یا تو ان کے قدم ہمت نے علم و عمل کی دوسری شاخوں پر قناعت کر لی، یا اس راہ میں قدم بڑھانے کی جرأت ہی نہ کر سکے۔ عہدِ وائل بنوامیہ میں کہ ابھی ہجرت کی پہلی صدی بھی ختم نہیں ہوئی تھی کتنی بڑی جماعت اجلہ صحابہ کرام اور ارکان بیت نبوت و بقیہ صالحہ خیر القرون کی موجود تھی؟ اور کون ہے جو ان کی عظمت و شرف میں ایک لمحہ کے لئے بھی شک کر سکے؟ لیکن بیع و محدثات بنوامیہ کے مقابلے میں سرفروشانہ اقدامِ عظمت و فتح بابِ مقاومت و ثبات فی الحق والعدل کا جو ایک مخصوص مقام تھا، وہ تو بجز حضرت امام حسین (علیہ و علی آباء و اجدادہ الصلوٰۃ والسلام) کے اور کسی کے حصے میں نہ آیا؟ عبد الملک بن مروان کا زمانہ اجلہ تابعین و حفاظ سنت و حلالہ علوم نبویہ سے مملو تھا، لیکن اتباع سنت و قیام حق کی راہ میں سو دروئی کی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حصہ میں آیا

اپنے رنگ میں سب صاحبِ مراتب و مقامات تھے مگر اس مرتبہ میں اور کسی کا سا جھا
 نہ تھا یہ وہ وقت تھا کہ قیامِ سنت و دین خالص کا قیامت تک کے لئے فیصلہ ہو چلا
 تھا، مامون و معتصم کے جبر و قہر اور بشرِ مرسی اور قاضی ابن ابی داؤد جیسے جبارہٗ معتزلہ کے
 تسلط و حکومت نے علماء حق کے لئے صرف دو ہی راستے باز رکھے تھے۔ یا اصحابِ بدعت
 کے آگے سر جھکا دیں اور مسئلہٴ خلقِ قرآن پر ایمان لا کر ہمیشہ کے لئے دین میں نئے نئے اضافات
 و محدثات کا دروازہ کھول دیں یا پھر قید خانے میں رہنا ہر روز کوڑوں سے پیٹا جانا، اور ایسے
 خانوں میں بند ہو جانا کہ ”لا یرون فیہ الشمس ابدا“ قبول کر لیں۔ بہتوں کے قدم تو
 ابتدا ہی میں لڑکھڑا گئے بعضوں نے ابتدا میں استقامت دکھلائی لیکن پھر ضعف و رخصت
 کے گوشے میں پناہ گیر ہو گئے۔ عبداللہ بن عمر القواریری اور حسن بن حماد امام موصوف کے ساتھ
 ہی قید کئے گئے تھے۔ مگر شائد و محن کی تاب نہ لا سکے اور اقرار کر کے چھوٹ گئے بعضوں نے
 روپوشی اور گوشہ نشینی اختیار کر لی کہ کم سے کم اپنا دامن تو بچا لے جائیں۔ کوئی اس وقت
 کہتا تھا ”لیس ہذا امر مان حدیث انما ہذا امر مان بکا و تضرع و دعاء کد عام
 الغریق“ یعنی یہ زمانہ درس و اشاعتِ علوم و سنت کا نہیں ہے۔ یہ تو وہ زمانہ ہے کہ بس
 اللہ کے آگے تضرع و زاری کیجئے اور ایسی دعائیں مانگئے جیسی سمندر میں ڈوبتا مانگے! کوئی
 کہتا ”احفظوا لسانکم و عالجوا قبلکم و خذوا ماتعرفوا و ادعوا ما تنکروا“ اپنی زبانوں

کیا خوب فرمایا حافظ ابن جوزی نے امام موصوف کے حالات میں کہ ”وكاننا كانت
تلك السياط حلياً حلياً به“! یعنی انہیں کوڑوں سے پٹیا گیا اور مشکیں لگی گئیں لیکن ان باتوں
سے اُن کی عزت و عظمت کھٹنے کی جگہ اور بڑھ گئی، گویا یہ ضرب تازیانہ اُن کے جمالِ عظمت
و اجلال کا زیور تھا کہ جب پہنا دیا گیا تو رعنائی و خوب روئی دو چند ہو گئی!

نالہ از بہر رہائی نہ کسند مرغ اسیر
خورد افسوس زمانے کہ گرفتار نبود!

فصل

تیسری صدی کے اوائل میں جب فتنہ اعتراض و تعمق فی الدین نے سر اٹھایا اور
صرف ایک ہی نہیں بلکہ لگاتار تین عظیم الشان فرمانرواؤں یعنی ماموں، مقتصم اور
واثق باللہ کی شمشیر استبداد نے اس فتنہ کا ساتھ دیا، حتیٰ کہ بقول علی بن المدینی فتنہ ارتدا
و منع زکوٰۃ کے بعد یہ دوسرا فتنہ عظیم تھا جو اسلام کو پیش آیا، تو کیا اس وقت علماء امت
اور ائمہ شریعت سے عالم اسلامی خالی ہو گیا تھا؟ غور تو کرو کیسے کیسے اساطین علم و
فن اور اکابر فضل و کمال موجود تھے؟ خود بغداد علماء اہل سنت و حدیث کا مرکز تھا مگر
سب دیکھتے کے دیکھتے ہی رہ گئے اور غریمیت و دعوت و کمال مرتبہ و راشت نبوت و
قیام حق و ہدایت فی الارض والامت کا وہ جو ایک خاص مقام تھا، وہ صرف ایک ہی
قائم لامر اللہ کے حصہ میں آیا۔ یعنی سید المجدین و امام المصلحین حضرت امام احمد بن حنبل

نبوت کی حامل تھی، لگاتار کوڑی اس طرح مارے گئے کہ ہر جلد دھڑبڑ پوری قوت سے لٹکا کر پیچھے ہٹ جاتا اور پھر نیا تازہ دم جلد اس کی جگہ لیتا۔ یہ بھی خوشی خوشی برداشت کر لیا، مگر اللہ کے عشق سے منہ نہ موڑا اور اہ سنت سے منحرف نہ ہوئے۔ تازیانے کی ہر ضرب پر بھی جو صدمہ زبان سے نکلتی تھی، وہ نہ توجزع و فزع کی تھی نہ شور و فغاں کی، بلکہ وہی تھی جس کے لئے یہ سب کچھ ہو رہا تھا۔ یعنی ”القدان کلام اللہ غیر مخلوق“ اللہ اللہ! یہ کیسی مقام دعوتِ کبریٰ کی خدہی و سلطانی تھی، اور وراثت و نیابتِ نبوت کی ہیبت و سطوت کہ خود المعتمد باللہ جس کی ہیبت و رعب سے قیسرِ روم لرزاں و ترساں رہتا تھا، سر پر کھڑا تھا، جلا دوں کا مجمع چاروں طرف سے گھیرے ہوئے تھا، وہ بار بار کہہ رہا تھا ”یا احمد! واللہ انی علیک لشفیق! انی لاشفق علیک کشفیق علی ہاس و نابی و واللہ لئن احببتنی لا اطلق عنک بیدی۔ ما تقول؟ یعنی واللہ میں تم پر اس سے بھی زیادہ شفقت رکھتا ہوں جس قدر اپنے بیٹے کے لئے شفیق ہوں۔ اگر تم خلقِ قرآن کا اقرار کرو تو قسم خدا کی ابھی اپنے ہاتھوں سے تمہاری بیڑیاں کھول دوں۔ لیکن اُس پیکرِ حق، اُس مجسمہٴ سنت، اُس مؤیدِ بالروح القدس، اُس صابرِ اعظم، اُس صمدِ الو العزم من السسل کی زبان صدق سے حرف نہ یہی جواب نکلتا۔ اعطونی شیئاً من کتاب اللہ او سنۃ رسولہ حتی اقول بہ۔ اللہ کی کتاب میں سے کچھ دکھلا دو یا اُس کے رسول کا کوئی قول پیش کر دو تو میں اقرار کر لوں، اس کے سوا میں اور کچھ نہیں جانتا!

کی نگہبانی کرو اپنے دل کے علاج میں لگ جاؤ جو کچھ جانتے ہو اُس پر عمل کئے جاؤ جو برا ہو اُسے چھوڑ دو! کوئی کہتا ”هَذَا مِنْ مَنَ السُّكُوتِ وَمِنْ مَنَ الْبَيُوتِ“ یہ زمانہ خاموشی کا زمانہ ہے اور اپنے اپنے دروازوں کو بند کر کے بیٹھ رہنے کا۔ جبکہ تمام اصحاب کار و طریق کا یہ حال ہو رہا تھا، اور دین الخالص کا بقا، و قیام ایک عظیم الشان قربانی کا طلبگار تھا، تو غور کرو کہ صرف امام موصوف ہی تھے جنکو فاتح و سلطان عہد ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ انہوں نے نہ تو دعواتِ فتن و بدعت کے آگے سر جھکایا، نہ روپوشی خاموشی و کنارہ کشی اختیار کی، نہ صرف بند حجروں کے اندر کی دعاؤں اور مناجاتوں پر قناعت کریں، بلکہ دین خالص کے قیام کی راہ میں اپنے نفس و وجود کو قربان کر دینے اور تمام خلفِ امت کے لئے ثبات و استقامت علی السنت کی راہ کھول دینے کیلئے حکمِ فاصد کما صبر اولی العزم من الرسل^(۱) اٹھ کھڑے ہوئے ان کو قید کیا گیا، قید خانے میں چلے گئے۔ چار چار بوجھل بیڑیاں پاؤں میں ڈالی گئیں، پہن لیں۔ اسی عالم میں بغداد پر طروس لے چلے اور حکم دیا گیا کہ بلا کسی کی مدد کے خود ہی اونٹ پر سوار ہوں اور خود ہی اونٹ سے اتریں، اسے بھی قبول کر لیا۔ بوجھل بیڑیوں کی وجہ سے ہل نہیں سکتے، اٹھتے تھے اور گر پڑتے تھے عینِ رمضان المبارک کے عشرہ اخیر میں جس کی طاعت اللہ کو تمام دنوں کی طاعت سے زیادہ محبوب ہے۔ بھوکے پیاسے جلتی دھوپ میں بٹھائے گئے، اور اُس بیٹھے پر جو علوم و معارف

۱) یہاں ایک طویل حاشیہ تھا ”تذکرہ“ میں دیکھو۔

۲) اُسی طرح صبر کر جس طرح اللہ العزم رسولوں نے صبر کیا۔

اُن کی نظروں میں کھیوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے تھے! اور یہ بالکل حق ہے۔ جن لوگوں کی نظروں میں جلال الہی سمایا ہو، وہ مٹی کی اُن تیلیوں کو جنہوں نے لوہا تیز کر کے کاندھے پر ڈال رکھا ہے یا بہت سا چاندی سونا اپنے جسم پر لپیپ لیا ہے، کیا چیز سمجھتے ہیں؟ اُن کو تو خود اقلیمِ عشق لقا کی سروری و شاہی اور شہرستانِ صدق و صفا کا تخت و تاجِ جلال ہے:

میں حقیر گمایاں عشق را، کیس قوم

شہانِ بے کمر و خسروانِ بے کلاںد!

ابو العباس الرقی سے حافظ ابن جوزی روایت کرتے ہیں کہ جب رقبہ میں امام موصوف قید تھے، تو علماء کی ایک جماعت گئی اور اس قسم کی روایات و نقول سنانے لگی جن سے بخوفِ حسانِ تقیہ کر لینے کی رخصت نکلتی ہے۔ امام موصوف نے سب سن کر جواب دیا۔ کیف تصنعون بمثلِ خباب؟ ان من کان قبلکم کان ینشر احدہم بالمنشاس ثم لا یصلہ ذلک عن دینہ قالوا فیئسنامنہ۔ یعنی یہ تو سب کچھ ہوا مگر بجلا اُس حدیث کی نسبت کیا کہتے ہو کہ جب صحابہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے مظالم و شدائد کی شکایت کی تو فرمایا تم سے پہلے ایسے لوگ گز چکے ہیں جن کے سروں پر آ رہ چلایا جاتا تھا اور جسم لکڑی کی طرح چیر ڈالے جاتے تھے۔ مگر یہ آلامِ الشین بھی انہیں حق سے نہیں پھرا سکتی تھیں! ابو العباس کہتے ہیں جب ہم نے یہ بات سنی

(۱) اصل حدیث کے الفاظ صحیح بخاری میں یہ ہیں یا قریب قریب اس کے "تسکونا الیٰ ربنا اللہ صلعم و هو

و هو متواسد ہر دة لہ فی ظل الکعبۃ قلنا لا تدعو اللہ لنا؟ قال کان الرجل فی من قبلکم یحفر لہ فی الارض فیجعل فیہ فیجاء بالمنشاس فیوضع علی راسہ فیشق و ما یصدہ ذلک عن دینہ۔ و ہمیشط بامشاط الحدید ما دوان لجمہ من عظم عصب و ما یصدہ

(باقی صفحہ ۱۳۸)

چو غلام آقا بم ہمز آفتاب گویم

نہ شبم نہ شب پرتم کہ حدیث خواب گویم

اگر اس چرخ تجدید و مصباح عزیمت دعوت کی روشنی مشکوٰۃ نبوت سے مستنیر نہ تھی تو پھر یہ کیا تھا کہ جب معتصم ہر طرح عاجز آکر قاضی ابن ابی داؤد وغیرہ علماء بدعت اقرال سے کہتا ”ناظروہ وکلموہ“ اور وہ کتاب و سنت کے میدان میں عاجز آکر اپنے اوہام و ظنون باطلہ کو باسم عقل و رائے پیش کرتے تو وہ اُس کے جواب میں بے ساختہ بول اُٹھتے ”ما ادری ما هذا؟“ میں نہیں جانتا یہ کیا بلا ہے؟ اعطونی شیئا من کتاب اللہ او من سنتہ رسولہ حتی اقول“ اس تمام کائنات ہستی میں میرے سر کو جھکانے والی صرف دو ہی چیزیں ہیں۔ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت۔ اس کے سوا دین میں نہ میرے لئے کوئی دلیل ہے نہ علم:

ما قصہ سکندر رودار انخواندہ ایم

از ماجز حکایت مہر و وفا پیرس !

امام موصوف کو جب قید کر کے طرطوس روانہ کیا گیا تو ابو بکر الاحول نے پوچھا ”ان عن علیہ السیف“ اگر تلوار کے نیچے کھڑے کر دیئے گئے تو کیا اس وقت مان لو گے؟ کہا نہیں ابراہیم بن مصعب کو تو ال کہتا ہے میں نے کسی انسان کو پادشاہوں کے آگے احمد بن حنبل سے بڑھ کر بے رعب نہ پایا ”یومئذ ما نحن فی حینئذ الا کما قال الذباب“ ہم عمال حکومت

کے پھول چن سکتے ہیں، لیکن وہ پھول چھوڑ کر دہکتے ہوئے انگارے پکڑ لیتے ہیں۔ اور اسی لئے اُن کا اجر و ثواب بھی ”مثل اجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملکم“ کا حکم رکھتا ہے مانا کہ ضعیفوں اور دراندوؤں کے لئے رخصت و گلو خلاصی کی راہیں بھی باز رکھی گئی ہوں لیکن اصحاب عزائم کا عالم دوسرا ہے اُن کی ہمتِ عالی بھلا میدانِ غریمیت و اسبقیت بالخیرات چھوڑ کر تنگنائے رخصت و ضعف میں پناہ لینا کب گوارا کر سکتی ہے؟ جو انسان ہمت اور مردانہ کارزار پر تنگ کیوں قبول کرنے لگو کہ کمزوروں اور دراندوؤں کی لکڑی کا سہارا پکڑیں؟ جن کے لئے سلامتی ہے، ہوا کرے، مگر اُن کیلئے تو ایسا کرنا ہمت کی موت ہے، ایمان کی پامالی ہے، اور عشق کی جبینِ عزت کے لئے دغِ تنگ و عار سے کم نہیں۔ حسانت الابرار سُنَّاتِ الْمُقَرَّبِينَ اِرْخَصَتْ و غَرَمَتْ کی تفریق اور اعلیٰ و ادنیٰ کا امتیاز اصحابِ عمل کے لئے ہے نہ کہ اصحابِ عشق کے لئے۔ عشق کی راہ ایک ہی ہے۔ اور اُس میں جو کچھ ہے غریمیت ہی غریمیت ہے۔ ضعف و بیچارگی کا ذکر ہی کیا وہاں رخصت کا نام لینا بھی کم معصیت نہیں۔ لہذا قال بعض المحبین العارفین:

ملت عشق از مہر دین حاجتِ راست

عاشقاں را نہ مہب و ملت خداست!

حافظ ابن جوزی لکھتے ہیں جب معتصم بالله نے جلادوں کو ضربِ تازیانہ کے لئے حکم دیا تو وہ علماء اہل سنت بھی دوبار میں موجود تھے جو شدتِ محن و مصائب کی تاب نہ لاسکے اور اقرار کر کے چھوٹ گئے۔ ان میں سے بعض نے کہا ”من صنع من اصحابک فی ہذا الامر ما تصنع غوثہما“ ساتھ میں سے کس نے ایسی ہٹ کی جیسی تم کر رہے ہو؟ امام احمد نے کہا یہ تو کوئی دلیل نہ ہوئی

تو مایوس ہو کر چلے آئے کہ انہیں سمجھانا بیکار ہے۔ یہ جو میں بار بار کہہ رہا ہوں کہ ”غزیمیت دعوت“

”غزیمیت دعوت“ تو یہ ہے غزیمیت دعوت اور یہ ہے وراثت و نیابت مقامِ فاصبر کما

صبر اللعازم من الدسل کی اور یہ ہے خاصہ مرتبہ عظیمہ ”من یجد دلہا دینہا“ کا اور

یہ ہے اُن ایامِ فتن کا صبرِ عظیم و اکبر جن کی نسبت ترمذی کی روایت میں فرمایا۔ الصبر فہین

کا لقب علی البھمر^(۲) تو یہی وہ لوگ ہیں جو اگر چاہیں تو گوشہ رخصت و بیچارگی میں امن و عین

بقیہ صفحہ ۴۱

ذلک عن دینہ۔ واللہ لیتمن ہذا الامر حتی یسیر الراعب من صنعاء الی حضر موت

لا یخاف لا اللہ و لکنکم تستعجلون“ یہ ہجرت سے پیشتر کا واقعہ ہے۔ بعض صحابہ نے عرض کیا۔ اعداء حق کے ظلم

و جور کی حد ہو گئی۔ آپ ہمارے لئے دعا نہیں کرتے؟ فرمایا تم سے پہلے ایسے لوگ گزر چکے ہیں کہ ظالموں نے اُن کو گڑھوں

میں کھڑا کر کے آڑ سے چیر دیا۔ مگر اُس پر بھی انہوں نے حق سے سنا نہ موڑا اور ایسا ہوا کہ حق پرستوں کی کھالوں پر لوہے کی

کنگھیاں پھرائی گئیں جو گوشت کو ہڈی اور پنچے سے جدا کر دیتی تھیں لیکن اس پر بھی ان کے قدم نہ ٹوٹ گئے خدا کی قسم دعوت حق کا

جو کام شروع ہوا ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔ یہاں تک کہ وہ وقت قریب ہے جب میں سے حضرموت تک ایک سو اڑھائی لاکھ لگا۔ اور بحر

السد کے اور کسی کا خوف اس کے دل میں نہ ہوگا۔ (یعنی راہ میں ہر جگہ صرف مسلمان ہی ہونگے۔ کوئی غیر نہ ہوگا جو حملہ کرے یا لوٹے)

یہ ہونے والا ہے مگر تم جلد باز ہو“ امام بخاری باب علامات النبوت میں ایک دوسری حدیث عدی بن حاتم کی بھی لائے ہیں

”کثرین النعینۃ یرحل من الحیرۃ حتی تطوف بالکعبۃ“ اور ”تفتح کنون کسری“ یعنی آپ نے فرمایا اعدا

اگر تم جیتے رہے تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے حیرہ سے ایک بردہ نشین عورت تنہا سفر کر کے آئے گی اور کعبہ کا طواف کری گی

اور اس تمام سفر میں اللہ کے سوا کوئی چیز اس کے لئے موجب خوف نہ ہوگی۔ اور قریب ہے کہ مسلمانوں کے لئے کسری کے

خزانے کھول دیے جائیں۔ عدی کہتے ہیں میں زندہ رہا اور دونوں باتیں اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں۔ و کنت فی من

فتح کنون کسری!

وہ زمانہ کیا ہوا جب مرے کریم میں اثر تھا یہی چشمِ خو نقشاں تھی یہی دل ہی جسگر تھا!

(۱) جو امت کے لئے اُس کا دین تازہ کر دے گا۔

(۲) اُس زمانہ میں صبر نگار سے پکڑنے کے برابر ہوگا۔

وَكُنُوهُ فِي ثَوْبَيْنِ^(۱)، مگر شہیدان حق کے لئے یہ بات ہوئی کہ اُن کی پاکی شرمندہ آبِ غسل نہیں^(۲)، لہٰذا
 علیہم ولم یغسلہم^(۳) بلکہ اُن کے خون میں رنگے ہوئے کپڑوں کو بھی اُن سے الگ نہ کیجئے
 یدفنوا فی ثیابہم وادمائہم^(۴) اور اسی لباسِ گلگوں و خلعتِ رنگیں میں وہاں دفن کیجئے
 جہاں اُن کا انتظار کیا جا رہا ہے، اور جہاں خونِ عشق کے سرخ دھبوں سے بڑھکر شاید اور کوئی
 نقش و نگارِ عملِ مقبول و محبوب نہیں۔ عند ربہم یدر قون۔ فرحین بما اتاہم اللہ^(۵)!

خون شہیدانِ رازِ آبِ اولیٰ ترست

ایں گناہ از صد ثوابِ اولیٰ ترست!

اللہ! اللہ! یہاں طہارتِ جسم و لباس کا کیا سوال ہے؟ امام احمد بن حنبل نے اپنی تمام عمر میں اگر
 کوئی پاک سے پاک اور پچی سے پچی نماز پڑھی تھی تو یقیناً وہ وہی ظہر کی نماز تھی۔ اُن کی تمام عمر کی
 وہ نمازیں ایک طرف جو وجہ کے پانی سے پاک کی گئی تھیں، اور وہ چند گھڑیوں کی عبادت
 ایک طرف جس کو راہِ ثباتِ حق میں بننے والے خون نے مقدس و مطہر کر دیا تھا! سبحان اللہ!
 جس کے عشق میں چار چابو جھل بڑیاں پاؤں میں پہن لی تھیں، جس کی خاطر سارا جسم زخموں پر

(۱) پانی اور پیری کی پتی سے اسے نہلاؤ اور دو کپڑوں میں کٹھاؤ۔

(۲) بخاری و ترمذی میں شہداءِ احد کی نسبت غالباً حضرت جابر کی روایت ہے۔ یہ اُس کے الفاظ

ہیں۔ (اوکما قال)

(۳) ابوداؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے: امر قتیلیٰ أحدان ینزع عنہم المحدثین و ان یفنوا

فی ثیابہم و دمائہم (یہ، یا قریب قریب اس کے الفاظ ہیں)

(۴) اپنے رب کے پاس رزق پاتے ہیں، خدا کی دین پر خوش و غم ہیں۔

”اعطونی شیئاً من کتاب اللہ او سنتہ رسولہ حتی اقول بالہ“ عین حالتِ صوم میں کہ صوف پانی کے چند گھونٹ پی کر روزہ رکھ لیا تھا، تو تازہ دم جلادوں نے پوری قوت سے کوڑے مارے یہاں تک کہ تمام پیٹھ زخموں سے چور ہو گئی اور تمام جسم خون سے رنگین ہو گیا۔ خود کہتے ہیں جب ہوش آیا تو چند آدمی پانی لائے اور کہا پی لو مگر میں نے انکار کر دیا کہ روزہ نہیں توڑ سکتا۔ وہاں سے مجھے اسحاق بن ابراہیم کے مکان میں لے گئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آ گیا تھا۔ ابن سماعہ نے امامت کی اور میں نے نماز پڑھی۔ نماز کے بعد ابن سماعہ نے کہا: تم نے نماز پڑھی حالانکہ خون تمہارے کپڑوں میں بہ رہا ہے؟ یعنی دم جاری و کثیر کے بعد طہارت کہاں رہی؟ میں نے جواب دیا ”قد صلیٰ عمر و جدہ یشعب دماً“ ہاں مگر میں نے وہی کیا جو حضرت عمرؓ نے کیا تھا۔ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے اور قاتل نے زخمی کیا مگر اسی حالت میں انہوں نے نماز پوری کی!

ابن سماعہ کے جواب میں حضرت امام نے حضرت عمرؓ کی جو نظیر پیش کی تو یہ ان کی تشفی کے لئے بس کرتی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں جو خون اُس وقت امام احمد بن حنبل کے زخموں سے بہ رہا تھا، اگر وہ خون ناپاک تھا اور اُس کے ساتھ نماز نہیں ہو سکتی تو پھر دنیا میں اور کون سی چیز ایسی ہے جو انسان کو پاک کر سکتی ہے، اور کون سا پانی ہے جو طاہر و مطہر ہو سکتا ہے؟ اگر یہ ناپاک ہے تو دنیا کی تمام پاکیاں اس ناپاکی پر قربان! اور دنیا کی ساری طہارتیں اس پر سے نیچا دو! یہ کیا بات ہے کہ پاک سے پاک اور مقدس سے مقدس انسان کی میت کے لئے بھی غسل ضروری ٹھہرا کہ ”اغسلوہ بھاوسدر“

(۱) کتاب الدیاسنت رسول اللہ میں سے کچھ میرے سامنے پیش کرو تا کہ میں یہ کہہ دوں۔

(۲) أخرجه البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہ۔

سے بھی بالاتر ہیں تمہارے لئے یہی بہت ہے کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ایمان کی بچی بچائی اور
بچی کھچی پونجی بچا لیا اور اگرچہ اس کی بھی امید نہ نہیں:

تو اے گرد تو تہم اشوکت دریا چہ میدانی؟

اسیر غدر لنگی وسعت صحرا چہ میدانی؟

تم کہتے ہو دیدہ و دانستہ اپنی جان ہلاکت میں ڈال دینا کون سی عقلمندی اور کہاں کی حق پرستی
ہے؟ بلکہ ایک طرح کی ضلالت و جنون حتیٰ تکون حرصاً و تکون من الہا لکین! (۱)
تو تمہاری مثال ٹھیک ٹھیک لائٹات مصر کی سی ہے جو جمال عصمتِ یوسفی سے بجز امراۃ العز
کو ملامت کیا کرتی تھیں۔ تراوی دفتاھا عن نفسہ قد شغفھا حبا۔ انا لنراھا فی ضلال
مبین! (۲) لیکن کاش ایسا ہوتا کہ پردہ اٹھایا جاسکتا اور یہ کہا جاسکتا کہ اخراج علیہن! (۳) تو
اُس وقت ملامت گراں بے درد پر اپنی ملامتوں کی حقیقت کھلتی۔ لائٹات مصر نے تو صرف
ہاتھ ہی کاٹ لئے تھے۔ اکبر نہ۔ واقطن اید یہن و قلن حاشا للہ! ما ہذا بشر! ان
ہذا الاملاک عریک! لیکن عجب نہیں تمہارے ہاتھوں کی چھریاں خود تمہارے ہی گرد و نوں پر
چل جاتیں اور اُس وقت دل باختگانِ عشقِ یوسفی کہتے۔ فذلکن الذی ملتنتی فیہ!

(۱) یہاں تک کہ تو قریب المرگ ہو جائے یا بالکل ہلاک ہو جائے۔

(۲) وہ اپنے غلام کو بھسلاتی ہے کہ جس نے اُسے موہ لیا ہے، ہم تو اُسے صریح گمراہی میں سمجھتے ہیں۔

(۳) اُن کے سامنے نکل آ۔

(۴) اُس کی قائل ہو گئیں اور اپنے ہاتھ چھروں سے کاٹ لئے اور کہنے لگی حاشا للہ! یہ آدمی نہیں ہے یہ تو بس فرشتہ ہے

(یہاں ایک نہایت محققانہ حاشیہ عورتوں کے ہاتھ کاٹ لینے کے متعلق تھا: ”تذکرہ“ میں دیکھو)

(۵) تو یہی وہ ہے جس پر تم مجھے ملامت کرتی تھیں۔

سے چورا اور خون سے رنگین ہو رہا تھا، اُسی کے آگے جبین نیاز جھکی ہوئی! اُسی کے ذکرِ قلب و زبان
لذتِ یاب تبیج و تحمید! اُسی کے جلوہٴ جمال میں چشمِ شوق وقفِ نظارہ و دید! اور اُسی کی یاد
میں روح مضطر محو و سرشار عشق و خود فراموشی!

یوں عبادت ہو تو راہ ہیں عبادت کے فری

اور یہ جو امام موصوف نے افطار سے انکار کر دیا۔ اور نماز کا وقت آیا تو یہ اول وقت و
بہ جماعت ادا کرنے سے باز نہ آئے حالانکہ جسمِ زخموں سے چورا اور پیٹھ کا خون پاؤں تک
برہا تھا، تو اب بتلاؤ وہ تمہارا رخصت والا معاملہ کیا ہوا؟ کیا ایسی سمالت میں رخصت
نہ تھی کہ روزہ کھول دیتے اور نماز کے لئے اس قدر توقف کرتے کہ زخموں پر مرہم لگا دیا جاتا؟
اور اگر تم اس عالم میں ہو کہ امن و فراغت اور طاقت و فرصت کی حالت میں بھی مصائب
خطرات سے بچنے کے لئے دعوتِ الی الحق کو ترک و ملتوی اور عزم و ثبات حق سے انحراف
کیا جاسکتا ہے اور تمہارے نزدیک مصلحت و رخصت اسی میں ہے کہ بطلان و ضلالت
کے آگے سر جھکا دیا جائے، تو خدا را بتلاؤ کہ یہ عالم کون سا تھا؟ کبھی اس عالم کی بھی کوئی
خبر تم تک پہنچی ہے؟

یارانِ خبر و ہید کہ اس جلوہ گاہِ کیمت؟

افسوسِ حیلہ جوئی و بہانہ سازی کا نام تمہاری بولی میں رخصت ہے، اور مہمت کی موت
اور ایمان کی جانکنی کو تمہاری بستی میں مصلحت مبنی اور دانشمندی کے لقب سے پکارا جاتا ہے
تمہیں اس عالم کی کیا خبر؟ اقلیمِ غرائم اور مہمت آباد عشق کے معاملات تمہاری وہم و گمان

لو ايسمعون كما سمعت كلامها خروا العزة سجداً او ركوعاً^(۱)

امام موصوف کے لڑکے عبداللہ کہتے ہیں۔ میرے والد ہمیشہ کہا کرتے۔ ”رحم اللہ ابوالہیثمؒ
 غفر اللہ لابن الہیثمؒ“ خدا ابوالہیثمؒ پر رحم کرے خدا ابوالہیثمؒ کو بخش دے! میں نے ایک دن بوجھا
 ابوالہیثمؒ کون ہے؟ کہا جس دن مجھے سپاہی دربار میں لے گئے اور کوڑے مارے گئے۔ توجیب
 ہم راہ سے گذر رہے تھے ایک آدمی مجھ سے ملا اور کہا پہچانتے ہو؟ میں مشہور چور اور عیثار
 ابوالہیثمؒ حٹا دہوں۔ میرا نام شاہی دفتر میں ثبت ہے۔ بارہا چوری کرتے پکڑا گیا، اور بڑی بڑی
 سزائیں جھیلیں۔ صرف کوڑوں ہی کی مارا اگر گنوں تو سب ملا کر اٹھارہ ہزار ضربیں تو میری پیٹھ
 پر ضرور پڑی ہونگی۔ باایں ہمہ میری استقامت کا یہ حال ہے کہ اب تک چوری سے باز نہ آیا۔
 جب کوڑے کھا کر جیل خانے سے نکلا، سیدھا چوری کی تاک میں چل دیا۔ میری استقامت
 کا یہ حال شیطان کی طاعت میں رہا ہے۔ دنیا کی خاطر افسوس تم پر اگر اللہ کی محبت کی
 راہ میں اتنی استقامت بھی نہ دکھلا سکو اور دین حق کی خاطر چند کوڑوں کی ضرب برداشت
 نہ کرو۔ میں نے جب یہ سنا تو اپنے جی میں کہا۔ اگر حق کی خاطر اتنا بھی نہ کر سکے جتنا دنیا کی خاطر
 ایک چور اور ڈاکو کر رہا ہے تو ہماری بندگی پر ہزار حیف اور ہماری خدا پرستی و محبت پرستی کو دیکھ کر

کس منہ سے اپنے آپ کو کتنا ہے عشق باز

اے روسیاء تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا!

(۱) اگر وہ میری طرح ”عزہ“ کی باتیں سنتے تو اس کے آگے رکوع و سجود میں منہ کے بھل گر پڑتے

رکھتا ہے تو بس جان لو کہ صاحب سنت ہے! خطیب نے تاریخ میں ہمدانی کا قول نقل کیا ہے
 "يعرف به المسلم من الزنديق" اسی کسویٰ پر مسلم کو زندیق سے پرکھا جائے گا۔ دورقی نے کہا
 "لمن سمعتموه يأنسكم" احمد بن حنبل بسوء فاتصوه علی الاسلام^(۱)

انا من اهلوى و من اهلوى انا نحن روحان حللنا بدننا^(۲)
 فاذا ابصرتنى ابصر و اذا ابصرتني ابصرتنا^(۳)

و يقرب من هذا ما قيل بالفارسية:

جذب و وصل بدست میان من و تو

کہ رقیب آمد و پریدن شان من و تو

امام موصوف کے متعلق اسی حقیقت کو مزاجم الخاقانی نے ایک قطعہ میں نظم کیا تھا:

لقد صار في الافاق احمد محنة و امر الوری فیہا فلیس بمشکل

تری ذا الهوی جہلا لا احمد مبغضا و تعرف ذا التقوی بحب ابن حنبل

اور یہ بالکل حق ہے۔ آج بھی دیکھلو۔ ارباب بدعت کو کبھی امام موصوف کا مسلک خوش نہ آئے گا

ان کی محبت سے ان کا دل کورا ہوگا۔ بلکہ کہیں گے کہ ان کا طریقہ تو تاویل و رائے کی عقلندی پر

خالی اور محض ظاہر پرستی اور بے دانشی و بے علمی کا مجموعہ ہے۔ حتیٰ کہ الرحمن علی العرش

(۱) اے احمد بن حنبل کی شکایت کرتے سنو! اس کے اسلام میں شک کرو۔

(۲) میں وہی ہوں جس کی مجھے طلب ہے اور وہ بعینہ میں ہم دور و میں ہیں جو ایک ہی بدن میں سما گئی ہیں۔

(۳) جب تم نے مجھے دیکھ لیا تو اسے دیکھ لیا اور جب اُسے دیکھا تو مجھے دیکھ لیا۔

و ابالیس کا وہ مکرو خد بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلا سکتا کہ لتزول مندر الجبال تو ظاہر ہے کہ چرے
کے کوڑے اور لوہے کی دھار اُن کی استقامت پر کب غالب آنے والی ہے؟ یہ تو اس کے مقابلہ
میں محض ایک ابتدائی اور آزمائشی منزل ہے؛

کریں گے کو ہکن کے جذب دل کا امتحان آخر

ابھی اُس خستہ کے نیروئے تن کی آزمائش ہوا

فی الحقیقت حضرت امام موصوف کی نسبت محمدی اور کمال مرتبہ تاسی با سوہ نوت کی یہی مثال
وجہ اہلالت ہے جس نے اُن کو تمام ائمہ و مجددین امت کی صفوں مراتب و کمال سے بلند کر کے
ایک دوسرے ہی مقام پر پہنچا دیا ہے حتیٰ کہ تمام ائمہ اسلام میں فیصل مخصوص صرف انہی کو ہے
میں آیا کہ ان کی محبت و بیروی اہل حق و سنت ہونے کی دلیل ٹھہری اور اُن سے انحراف بدعتی
ہونے کی سب سے بڑی پہچان! اللہ تعالیٰ نے اُن کو فنا فی السنت ہونے کا وہ مرتبہ عطا فرمایا کہ
کمال ستغراق و تقانی کی وجہ سے خود اُن کی ذات گرامی ہی یکسر سنت و اتباع سنت کا پیکر و مجسمہ
بن گئی۔ مجدیکہ؛

نتواں ترا و جاں را ہم امتیاز کردن !

جو اس امام کے قدم بقدم چلا اُس نے سنت کو پایا، اور جس نے اُس کی راہ چھوڑی اُس نے سنتِ رسول
و منہج اصحاب رسول سے انحراف کیا۔ یہ کیا تھا کہ بڑے بڑے ائمہ عصر کو اعتراف کرنا پڑا اذّاذاً بکیت
الرجل یجب احمد بن حنبل، فاعلم انہ صاحب سنۃ! اگر کسی کو دیکھو کہ امام احمد سے محبت

اصحٰی ابن حنبل محنت مامونۃ وحب احمد يعرف المتنسك^(۱)

وان ارايت لاحمد متنفصا فاعلم بان ستورۃ ستم تنك^(۲)

امام موصوف کا یہی وہ مقام ہے جس کی طرف بشرحانی نے اشارہ کیا تھا ”قام احمد مقام
الانبیاء“ اور کہا کہ امام احمد کی استقامت و ثبات کی آزمائش لگا کر چار بادشاہوں نے کی
”بعضہم بالضراء و بعضہم بالسراء“ مامون معتصم اور واثق نے ضرب و جھیں کر
آزمائش کی؛ متوکل نے تعظیم و تکریم اور عطا و بخشش سے لیکن ”فکان فیہا معتصما باللہ
عن وجل“ ان کی استقامت و عشق حق پر نہ تو خوف دنیا غالب آیا نہ طمع دنیا غالب آئی،
دونوں کسوٹیوں پر یہ سونا یکساں طور پر پکھرا نکلا؛ و البلاء للبلاء کا لٹا کر لٹا دھب،
بندگان تو کہ در عشق خدا و خداوند اند

دو جہاں را بہ تمنائے تو بفروختہ اند!

مامون و معتصم اور واثق نے جو کچھ کیا وہ معلوم ہے۔ جعفر المتوکل کا بہ حال ہے کہ اس کی خلافت
بدعت و ارباب بدعت کے زوال و خسران اور سنت و اصحاب حدیث کے امن و خروج کا
اعلان عام تھی۔ حافظ ابن جوزی لکھتے ہیں متوکل باسد ہمیشہ اس فکر میں رہتا کہ کسی طرح پچھلے

(۱) ابن حنبل ایک مبارک آزمائش ہو گئے، احمد کی محبت سے عابد پہچانا جاتا ہے۔

(۲) حب احمد کی برائی کرتے کسی کو دیکھو، تو سمجھ لو کہ اُس کے عجب عنقریب کھلیں گے۔

(۳) احمد نے انبیاء کی قائم مقامی کی۔

(۴) اُن میں سے بعض نے مصیبت میں ڈال کر اور بعض عیش میں کر کے۔

(۵) لیکن وہ ان سب میں خدا کی رسی تھا۔ یہ ہے۔

استوئی اورید و علو و نزول کے دقیق و فلسفیانہ معانی بھی انہیں معلوم نہ تھے برخلاف اس کہ عصابہ صالحہ کتاب و سنت و طائفہ حقہ "ما انا علیہ و اصحابی" کہ جمع طرق و مذاہب عبیدہ سے یکسو و دامن کشاں میں اگرچہ "ان تعض باصل شجرۃ" کی نوبت آجائے اور مبتدعین و ارباب ہوا کے تمام شیعہ ہائے تیرہ و روش ہائے نافر جام سے کلی پناہ ڈھونڈتے ہیں اگرچہ اس کی وجہ سے لاکھوں کڑوروں انسانوں کے نزدیک مبغوض و مردود ہو جائیں تو ان کا حال یہ ہے کہ اس امام اہل سنت کی محبت و پیروی کو اپنے ایمان کی زینت اور اپنے عقائد کی خبر دینی سمجھتے ہیں اور ان کے مسلک سنت و حکمت اور طریق محمدیت خالص بے مزج بدعت قیاس و رائے کے عشق و شغف سے اپنے قلب و روح کو ہمیشہ معمور و آباد رکھتے ہیں۔ ورحمة اللہ علی القائل و هو ابن اعین (کما نقل الخطیب فی التاریخ) ۱ اذ یقول:

(۱) رحمٰن عرش پر شکن ہو گیا۔

(۲) جس طریقہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں

(۳) یہ وصیت کی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حذیفہ اعلم الصحابہ بالفتن کو کہ فاعتزل ثلاث الفرق کلہا و لو ان تعض باصل شجرۃ حتی یدرأ الموت یعنی جب مسلمانوں کی ایک جماعت اور ایک سبیل نہ رہے اور بہت سے مذہبوں اور طریقوں میں بٹ جائیں تو طالب حق کو چاہئے کہ ان سارے بناوٹی مذہبوں اور جماعتوں سے الگ ہو جائے اور صرف مسلم و مومن رہے۔ اگرچہ ایسا کرنے میں غربت و بیکسی کی وجہ سے درختوں کی جڑ چبا کر جینا پڑے تو اس کو بھی گوارا کر لے مگر الگ الگ مذہب بنانے والوں کا ساتھ نہ دے۔ پوری روایت صحیحین میں ہے۔

ان السّلامۃ عن سبلی وحادیہا ان لاتمر علی حال بوادیہا

من حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ۔

۴۱ یہاں ایک طویل ماثیہ تھا "تذکرہ" میں دیکھو۔

یہ معاملہ تو گزشتہ معاملہ سے بھی کہیں زیادہ میرے لئے سخت ہے وہ دین کے بارے میں
 فتنہ تھا اور یہ فتنہ دنیا ہے! یعنی مصائب و محن کی آزمائش کہیں زیادہ پر امن ہے؛ مقابلہ آزمائش
 نعیم دنیا و دعوت طمع و ترغیب کے، اور یہ بالکل حق ہے۔ کتنے ہی شہسواران ثبات و استقامت
 ہیں جو پہلے میدان آزمائش سے تو صحیح و سلامت نکل گئے، مگر دوسری راہ سامنے آئی تو اول قدم
 ہی میں ٹھوکر لگی، حالانکہ مرد کامل وہ ہے جس پر یدعون ربهم خوفاً طمعاً کا مقام ایا
 طاری ہو جائے کہ دنیا کا خوف اور دنیا کی طمع، دونوں قسم کے حربے اُس کے لئے بالکل بیکار ہو جائیں
 فهم القوم الذين لا يشفي جليهم ولا يستوحش انهم قد نالوا مطا لهم برفع اكهم
 الى خالقهم لا يحتاجون في حوائجهم الا اليه ولا يعولون في مقاصدهم الا عليه
 والله در ما قال:

و نبئت ليلي ارسلت بشفاعته
 الى فهدا نفس ليلي شفيعاً
 اكرم من ليلي علي فذرتني
 به الوصل ام كنت امرع لا اطيعها

(۱) اپنے رب کو امید و بیم سے پکارتے ہیں

(۲) یہی وہ لوگ ہیں جن کا ہم صحبت بدبختی میں نہیں پڑتا، ان کا ہم مجلس اکتا نہیں، انہوں نے اپنی مرادیں
 اپنے خالق کی طرف ہاتھ اٹھا کر پالیں، وہ اپنی ضرورتوں میں اُس کے سوا کسی کے محتاج نہیں ہوتے اور نہ اپنے
 مقاصد میں بجز اس کے کسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔

(۳) مجھے خبر ملی ہے کہ لیلیٰ نے میرے پاس سفارش بھی ہے، مگر کیا خود لیلیٰ اپنی سفارش نہیں ہے؟

(۴) کیا کوئی میری نظر میں لیلیٰ سے بھی بڑھ کر ہے کہ جس کے ذریعہ وصل کی آس لگائی جائے یا میں ایک ایسا
 شخص ہوں جو لیلیٰ کا تابعدار نہیں؟

مظالم کی تلافی ہو جائے ایک بار اس نے بیس ہزار سکے بھیجے اور دربار میں بلایا۔ ایک بار ایک لاکھ درہم بھیجا اور سخت اصرار کیا کہ قبول کر لیجے۔ لیکن ہر مرتبہ امام موصوف نے انکار کر دیا اور کہا میں اپنے مکان میں اپنے ہاتھ سے اس قدر کشتکاری کر لیتا ہوں جو میری ضروریات کیلئے کافی ہے۔ یہ یہ جھگڑا کھڑا کر دیا گا۔ کہا گیا کہ اپنے لڑکے کو حکم دیجئے وہ قبول کر لیں فرمایا وہ اپنی مرضی کا مختار ہے۔ لیکن جب عبداسد سے کہا گیا تو انہوں نے بھی واپس کر دیا۔ آخر مجبور ہو کر لانے والوں نے کہا خود نہیں رکھا چاہتے تو فقراء و مساکین کو بانٹ دیجئے فرمایا میرے دروازے سے زیادہ امیر المؤمنین کے محل کے نیچے فقروں کا مجمع رہتا ہے۔ فقروں ہی کو دنیاؤ تو دیں دیا جائے۔ اس ہنگامہ کی یہاں کیا ضرورت ہے؟ ایک مرتبہ اسحاق بن ابراہیم کے سخت اصرار سے دس ہزار درہم لے لئے تو اسی وقت مساجد و انصار کی اولاد میں تقسیم کر دی

عدیل بہت ساقی ست فطرت عرفی

کہ حاتم و گران و گدائے خوشین ست!

ان کے لڑکے راوی ہیں کہ جب خلیفہ متوکل ان کی تعظیم و تکریم میں حد درجہ غلو کرنے لگا تو انہوں نے کہا ”ھذا امر اشد علی من ذاک۔ ذاک فتنۃ الدین و ھذا فتنۃ الدنیا“

(۱) حافظ ابن جوزی اور خطیب نے لکھا ہے کہ امام موصوف کا ذریعہ معاش یہ تھا کہ اپنے مکان

کی زمین میں تھوڑی سی کشتکاری کر لیتے اور اسی پر قانع رہتے۔ زراعت کی زکوٰۃ سال بساں ادا کرتے

اور اس بارے میں ان کا عمل حضرت عمر کے فرمان خلافت پر تھا جو انہوں نے ارض سواد عراق کی نسبت

ناقد فرمایا تھا ”علی کل جریب دس ہما و قفیراً“ غور کرو یہ حال علماء سلف کا تھا، اور جو حال آج

علماء دنیا کی دنیا پرستیوں کا ہو رہا ہے وہ معلوم ہے۔ یا کلون اموال الناس بالباطل

پھر یہ بھی نہیں کہ صرف ایسے ہی لوگ ہوں جن کا شمار عامہ علماء و مشائخ میں کیا جائے، بلکہ بڑی بڑی حفاظ و نقاد علوم اور خواص و اعظم نظر و اجتہاد موجود تھے جن کے بعد اُس درجہ کے لوگ تمام عالم اسلامی میں پیدا نہیں ہوئے۔ ابوالفتح ابن سید الناس اشبیلی، شمس الدین مقدسی، ابوالعلاء انصاری السبکی، قاضی ابن الزمکانی، سید ابوالمحاسن دمشقی، ابو عبد اللہ صری، ابوالعباس ابن عمر الواسطی، حافظ ابوالفداء، عماد الدین، حافظ احمد بن قدامہ مقدسی، ابواسحاق السعدی، امام برہان الدین الفزاری، حافظ صلاح الدین بعلبکی، شیخ صفی الدین بغدادی، حافظ ابن شامہ دمشقی، قاضی تقی الدین دوقی، شیخ عمر بن الوردی، امام ابوالعباس بن محبی، حافظ جمال الدین عقیلی، حافظ بزرالی الاشبیلی، تقی الدین السبکی، حافظ جمال الدین المزنی، امام تقی الدین ابن دبیق العید، ابو حیان صاحب تفسیر، حافظ ابو عبد اللہ الذہبی، اور ان کے علاوہ بے شمار ائمہ و اعلام عہد جن کے حالات حافظ ذہبی اور ابن قدامہ عسقلانی کی مصنفات میں موجود ہیں۔ تو تم ان لوگوں کی نسبت کیا سمجھتے ہو؟ کون ہے جو ان بزرگوں کے فضل و کمال اور روع و تقویٰ اور اتباع حق و سدا سے انکار کر سکتا ہے؟ علی الخصوص حافظ مزنی، بزرالی، ابن دبیق العید، اور حافظ ذہبی تو اس پایہ کے بزرگ تھے کہ ان میں سے ہر شخص علوم سنت کا خزانہ اور حفظ و نقد کا امیر المومنین تھا۔ علماء احديث متاخرين میں سے کسی مصنف کا بھی ہم اخلاف امت و بیچارگان دورہ آخر پر اس درجہ احسان نہیں ہے جس قدر حافظ ذہبی کا۔ اور اگر کوئی دوسرا اس وصفت میں اُن کا شریک ہے تو وہ صرف اُن سے متاخر حافظ ابن حجر عسقلانی ہیں۔ و لیس لہما ثالث یہی وہ دو حافظانہ علم و حدیث ہیں جنہوں نے نہ صرف سلف کے ذخائر و خزائن حلف کے لئے محفوظ کر دیئے، بلکہ تمام

نصاب

یہ تو اوائل کا حال تھا۔ عہد متاخرین میں بھی دیکھو تو ظہور عزیمت دعوت و تجدید امت کی
 ہوا بچیوں کا ہمیشہ ایسا ہی حال رہا۔ آٹھویں صدی ہجری کے اوائل میں جب دعوت عامہ امت
 و تجدید شریعت و احیاء السنن بعد موتہا، و اخادد البدعت بعد شیوعہا و ارتفاعہا کی روح القدس
 نے شیخ الاسلام تقی الدین بن تیمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود مبارک میں ظہور کیا اور عہد
 اواخر کے تمام مسالک دعوت و تجدید کی ریاست و فاتحیت کا مقام اس مجدد اعظم کے سپرد
 کیا گیا تو کیا اس زمانہ میں بجز شیخ الاسلام مجدد روح کے اور کوئی عالم حق نہ تھا؟ تاریخ اسلام
 میں اس عہد کی جس قدر تفصیلات ملتی ہیں کسی عہد کی نہیں ملتیں۔ اگرچہ عربی خلافت کے نکلی
 اختتام اور فتنہ عظیمہ یا جوج ماجوج (تاتار) کے من کل حدب ینسلون اور تفرق مذاہب و
 تشتت جماعت و شیوع بدع، و احاطہ تقلید و سد باب نظر و اجتہاد کے مفاسد و مصائب
 اس زمانے میں پوری طرح ظہور کر چکے تھے، اور مسلمانوں کے علمی و عملی تنزل کا بیج اچھی طرح بار آور
 ہو چکا تھا، بایں ہمارائے دین اور کالمین علوم کی ایک جماعت کثیرہ ہر حصہ ملک میں موجود تھی اور
 علی الخصوص دیار مصر و شام تو علما و کالمین امت سے مملو و مشحون تھے۔ حتیٰ کے قاضی ابوالبرکات
 مخزومی اپنے بانیہ میں صرف دیار شام کی نسبت کہتے ہیں،

وکان فی عصرہ بالشام یومئذ سبعون خبیثاً من کل منتخب^(۱)!

(۱) ان کے زمانہ میں منتخب شریعت مجتہد موجود تھے۔

کا جو ایک مقام خاص ہے، وہ ان میں سے کسی کے حصے میں بھی نہ آیا۔ وہ صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہی کے لئے تھا، سب اپنے دوسرے دوسرے کاموں میں رہ گئے، لیکن انہوں نے وہ سب کام بھی اُن سے بہتر کئے جو وہ سب کر رہے تھے، اور پھر اُن سے بڑھ کر یہ کہ سب کو راہ عزیمتِ دعوت و تجدید و احیاء ملت میں منزلوں پیچھے چھوڑ دیا، اور علوم و اعمال و ہیئہ و سادہ کی اُن بلندیوں پر نئے نئے جاکھڑے ہوئے جہاں اُن کے اقربان و معاصرین کو یک زبان و یک قلم ہو کر اعتراف کرنا پڑا ”ما رینا مثله و انہ مارای مثل نفسه“ نہ تو ہمارے آنکھوں نے اس کا مثل دیکھا اور نہ خود اسے کوئی اپنا سا نظر آیا:

اے تو مجموعہ خوبی، بچہ نامت خوانم؟

خود حافظ ذہبی اپنے معجم شیوخ میں جب اس نادرۃ الاضواء و عجوبۃ الدہر کے اوصاف و مدائح لکھتے لکھتے تھک گئے اور وہ ختم نہ ہوئے، تو بالآخر یہ کہہ کر خاموش ہو جانا پڑا ”وہو اکبر من ان یذہ علی سیرتہ مثلی۔ وواللہ لو حلفت بین الرکن و المقام انی مارایت بعینی مثله و انہ مارای مثل نفسه“ لہما حثت!“ اُن کا مقام کہیں اس سے ارفع و اعلیٰ ہے کہ مجھ جیسا شخص اُن کی سیرت و فضیلت بیان کرے۔ قسم خدا کی، اگر میں خانہ کعبہ میں عین رکن و مقام کے درمیان کھڑے ہو کر قسم کھاؤں کہ نہ تو میری آنکھوں نے اُن کا مثل دیکھا نہ خود انہوں نے اپنا ہمتا، تو میری قسم سچی ہوگی اور میرے لئے کفار کافین نہیں، اؤ کفالت بالذہبی شاہل! (۱)

(۱) یہ نام ذہبی کا قول ہے، اور خود امام موصوف کے تہجد جامعیت علم کا جو حال تھا اسکا لکھنا (باقی صفحہ ۱۰۵)

مشکلات و معضلات کار کو صاف کر کے اور ضبط و اتقان و تہذیب و ترتیب و تلخیص و تشریح و تقدیرِ رجال و اسناد سے آراستہ و پیراستہ کر کے تمام آنے والی امت کے لئے اتباعِ سنت کی راہ بالکل سہل و آسان کر دی علوم اسلامیہ پر پہلا دور تہذیب و تہذیب کا گذار ہے دوسرا انضباط و تنقیح اور تہذیب و تنظیم کا، سو علم حدیث کے دورِ دوم میں ان دو بزرگوں کی خدمات سب سے فایز اور سب سے انفع واقع ہوئی ہیں۔ یہ انہی کی خدمات حسنہ کا نتیجہ ہے کہ آج یہ علم مقدس اس قدر صاف و سہل ہو گیا ہے کہ طالبینِ عمل بالسنت کے لئے کسی طرح کی غمزداری و بہانہ جوئی کی گنجائش باقی نہ رہی۔ امت کا کوئی فرد اب یہ نہیں کہہ سکتا کہ حدیث پر عمل کرنا بمقابلہ کتبِ جدل و خلاف و کذب عند زید و کذب عند فلان کے زیادہ مشکل ہے۔ بلکہ جس طالبِ صادق کا جی چاہے، آنکھیں بند کرے اور اس صراطِ مستقیم پر بے غل و غش و بے خوف و خطر دوڑتا چلا جائے۔ فہو طریقاً مستقیماً، سہلاً، مسلوکاً، واسعاً، موصللاً الی المقصود و المطلوب اور رضی اللہ عن الذی حیث یقول:

الْفَقْہُ قَالَ اللّٰہُ قَالَ رَسُوْلُہٗ اَنْ صَحَّ وَالْاِجْمَاعُ فَاجْہِدْ فِیْہٖ

وَحٰذِرٌ مِّنْ نَّصْبِ الْخُلَآئِفَہِ بِنِیِّ وَبِنِیِّ رَأٰی فُقَیْہَہٗ

پس غور کرو کہ ایسے اصحابِ کمال و ائمہِ علم تھے جو اس عہد میں موجود تھے، بایں ہمہ یہ خفیہ تہذیب و سیرج کی طرح چمک رہی تھیں اور ہر صاحبِ بصارت پر روشن کہ مقامِ عزیمت و دعوت

(۱) ائمہ ان کا مال اور رسول کا قول ہے اگر ثابت ہو جائے اور اجماع امت ہے پس اس میں کاوش کر۔

(۲) غمزدار یا بہالت کی راہ سے ہم کے ساتھ فقیہ کے قول کو غلطی سے بھڑا۔

قمریاں پاس غلط کردہ خودی دارند

ورنہ یک سر و دریں بلغ باند ام تو نیست

یہاں ایک بات قابل غور ہے۔ ”مارلیت مثلہ ولا راعی ہو مثل نفسہ“ یہ جملہ ان کے اکثر معاصرین کی زبان پر بعینہ جاری ہوا ہے۔ ذہبی اور مرغزی کی زبانی سن چکے۔ حافظ ہرزالی اور ابن حجر سے ایسا ہی منقول ہے شیخ عماد الدین واسطی، ابن سید الناس، ابن نصر مقدسی، ابن دقیق العید وغیرہم نے بھی یہی کہا۔ الرد الوافر اور قول الجلی کے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ تقریباً سبہوں نے بعینہ یہی جملہ دہرایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یا تو کسی عارف و جوہر شناس نے انکی وصف میں سب سے پہلے یہ جملہ کہا تھا لیکن کچھ ایسا صحیح و موزوں واقع ہوا کہ تمام بالکمالان عہد کی زبانوں پر خود بخود چڑھ گیا:

جامہ بود کہ بر قامت او دوختہ بود !

یا اُس نادرۃ الدہر کی بے ہمتائیوں کا یہ حال تھا کہ جو نظر پڑتی تھی بے ساختہ یہی کہا ٹھٹھتی تھی۔ سورج کو کڑوروں آنکھیں دیکھتی ہیں، لیکن ہر آنکھ کو یہی نظر آتا ہے کہ روشن ہے۔ یہ تو کوئی نہیں کہنا کہ روشن نہیں؟ پیروں کے وجود میں لوگوں کو اختلاف ہے لیکن خوبصورت انسانوں کے بارے میں سب کی رائیں متفق ہیں۔ ایک حسین چہرہ جو دیکھے گا وہی کہے گا جو سب کی زبانوں پر نکل رہا ہے:

این نگاہیست کہ شائستہ دیدارے ہست !

مشہودات مجسوسات میں ہمیشہ تمام اصحاب انظار و احساس یک حکم و یک زبان ہوتے ہیں یہاں اختلاف کی گنجائش نہیں۔ الا یہ کہ کوئی اندھا یا فاتر الحس ہو۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ

تقی الدین اضحیٰ بحر علم یجیب السائلین بلا قنوط^(۱)

احاط بكل علم فیہ نفع فقل ما شئت فی البحر المحیط^(۲)

حافظ ابوالحجاج مزی صاحب تہذیب بس مرتبہ کے امام الحدیث تھے، اُس کا حال امام ذہبی کی مصنفات خصوصاً تذکرہ و معارج اور طبقات کبریٰ بسکی سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اُن کے تمام معاصرین اس پر متفق ہیں کہ وہ نہ صرف جرح و تعدیل رجال کے امام تھے بلکہ اس فن کے اماموں کے امام۔ ہزاروں انسانوں کی ثقاہت کا فیصلہ اُن کے قبضہ علم میں تھا۔ با ایں ہمہ یہ مقامات اور نسبت نبوت و نیابت کاملہ منصب رسالت و عزیمت دعوت کبریٰ کا مقام دوسرا ہے۔ وہ تو اُس عہد میں صرف ابن تیمیہ ہی کے لئے تھا۔ چنانچہ خود انہیں بھی وہی کہنا پڑا جو اُس عہد کے تمام اصحاب حق نے کہا تھا ”ما س ائت مثله ولا رای هو مثل نفسه وقاراً احدا علم بکتاب اللہ وسنة رسوله ولا اتع لهما منه“ نہ میں نے اُن کا مثل دیکھا نہ خود انہوں نے کسی کو اپنا ہمتا پایا۔ نہ میں نے کسی شخص کو اُن سے زیادہ کتاب و سنت کا علم رکھنے والا اور کتاب و سنت کا اتباع کرنے والا دیکھا! حافظ موصوف نے ایک اور موقع پر کہا ”لم یومثله منذ اس بع مائة سنة“ چار سو برس سے ایسا با کمال پیدا نہیں ہوا۔

بغیہ صفحہ ۵۹: ان کے شاگرد علامہ تاج بسکی کا یہ قول کفایت کرتا ہے ”وہو من جل الرجال فی کل

سبیل کانما جمعت الامة فی سعید واحد فظہا! قال فی طبقاتہ الکبریٰ۔

(۲) تقی الدین علم کا بحر ذخار ہے، سائلوں کو بغیر مایوس کئے جواب دیتا ہے۔

(۳) اُس نے تمام بغیر علوم کا احاطہ کر لیا ہے پس بحر اعظم کی وسعت کے بارے میں جتنا چاہو کہو۔

تو وہ جو ایک چیز ہے کہ ”آئے دار“ اس کے لئے کسی کا صرف خوبصورت ہونا ہی کافی نہیں۔ خوبصورت تو ہزاروں ہوتے ہیں مگر ”آن“ رکھنے والے چشم و ابرو لاکھوں خوبان روزگار میں بھی ٹھونڈے نہیں ملتے۔ اور اگر لجا لیں تو سمجھنا چاہئے فطرت کی بڑی ہی فیاضی بلکہ غیر متوقع اسراف ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے عہد میں حسینوں اور خوبرویوں کی کمی نہ تھی۔ معاجم ذہبی اور درر کامنہ معتلائی سے اگر اس عہد کے صرف ایسے علماء کبار کی ایک فہرست تیار کر لی جائے جو اپنے کمال علم و عمل کی بنا پر ائمہ عصر و اساطین علوم تسلیم کئے گئے تو ان کی تعداد سو سے بھی متجاوز ہوگی۔ صاحب الرد الوافر نے صرف ان علماء کا ذکر کیا ہے جنہوں نے شیخ الاسلام کے مرتبہ اجتہاد مطلق و امامت فی الدین کا اعتراف کیا۔ ان میں سے صرف معاصرین کو چھانٹ لیا جائے تو ساٹھ ستر سے کم نہ ہونگے یہ سب یقیناً حسین تھے۔ اور بعض کی حسن و رعنائی پر تو ایک زمانہ فریفتہ و شیدا ہوا۔ اور کتنے ہی حسینان روزگار نے ان سے دلربائی و دلاویزی کے بھید اور نکتے سیکھے۔ تاہم اس کو کیا کیجئے کہ وہ جو ایک چیز حسن و خوبروی سے بھی بلند تر ہے یعنی عزیمت دعوت و تشبہ بالانبیاء کی شان و آن، تو اس کے لئے صرف حسن طلع و بلندی قامت ہی کافی نہیں۔ ان باتوں کے علاوہ بھی کچھ اور ہونا چاہئے۔ اور وہ اس عہد میں صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے حصہ میں آیا تھا

ہزار نکتہ دریں کار و بار دلداری مست کہ نام آں نہ لب لعل و خط زر گاری مست؛

حافظ برزالی، ابوالحجاج مزی، ابن سید الناس، ابن دقیق العید، ذہبی، ابن نصر مقدسی، ابو حیان صاحب تفسیر، ان خوبان عہد کے حسن و جمال پر کون نام دھر سکتا ہے؟ لیکن وہ سب یک زبان ہو کر کہتے ہیں کہ امام ابن تیمیہ کا سا جمال ہماری آنکھوں نے بھی نہیں دیکھا اور ان کا

کے عہد میں بھی ایسے لوگ تھے جن کی نظروں پر تعصب و نفسانیت یا جہل و تقلید کا حجاب
پڑ گیا تھا، پس ان کو وہی نظر آیا جو بند آنکھوں کو نظر آ سکتا ہے:

وما ضل نور الشمس ان كان ناظرًا اليها عيون لم تنزل دهرها غمضًا^(۱)
لیکن یہاں ان کا ذکر نہیں۔ اصحاب بصارت جتنے تھے، ان سب نے بالاجماع یہی کہنا
”مادائنا مثله ولا سراى هو مثل نفسه“ اور یہی وہ خصائص بینہ و باہرہ مقام تجدید
نیابت نبوت کے ہیں جن کی نسبت بار بار کہہ رہا ہوں کہ بڑے سے بڑے سر کو بھی وہاں جھکائی
چارہ نہیں:

فانك شمس والملوك كواكب اذا طلعت لم يبدأ من كوكب^(۲)!
تم جانتے ہو ایک چیز خوبصورتی ہے، اور ایک چیز اُس سے بھی بڑھ کر ہے جس کے لئے زبان کچھ
بھی نہیں کہہ سکتی لیکن آنکھ سمجھتی اور ذوق پہچان لیتا ہے۔ خواجہ حافظ نے اس کو ”آن“ سے
تعبیر کیا ہے:

شاهد آن نیست کہ موئے و میلے دارد بندہ طلعت آن باش کہ آنے دارد

اور پھر جب بالکل مجبور ہو گئے تو اشارہ کر کے چھوڑ دیا:

ایں کمی گویند ”آن“ بہتر حسن

یار ما ”این“ دارد و ”آن“ نیستیم!

(۱) آفتاب کے نور کو اس سے کیا نقصان پہنچ سکتا ہے کہ آستہ دیکھنے والی ایسی آنکھیں ہیں جو سداسے چہندھی ہیں

(۲) تو آفتاب ہے اور بادشاہ ستارے ہیں جب تو طلوع ہوتا ہے تو ان میں سے کوئی ستارہ بھی دکھائی نہیں دیتا۔

قام ابن تیمیۃ فی نصرہ شرعتنا مقام سید تیم اذہضت مضرا^(۱)

فاظہر الحق اذا تارخ درست واخذ الشر اذا طارت له شرار^(۲)

کناخذت عن حبر یحییٰ، فہا انت الامام الذی قل کان ینظر^(۳)

تویہ جو کہا کہ ”مقام سید تیم“ اور ”انت الامام الذی قل کان ینظر“ سو یہی وہ چیز ہے کہ آوروں کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ چیز نہیں ملی تھی، اور یہی ہے کہ ہمیشہ سیکڑوں ہزاروں اصحاب طریق میں سر کسی ایک رجل الرجال ہی کے حصے میں آتی ہے۔ شیخ نجم الدین اسحاق نے اپنے مشورہ رائے میں بھی اسی چیز کی طرف اشارہ کیا تھا:

وقد علم الرحمن ان زماننا تشعب فیہ الزای ای تشعب^(۴)

فجاء مجبوعا من ساداتہم لسبع مئین بعد ہجرتہ یثرب^(۵)

یقیم قناتہ الدین بعد اعوجاجہا ونیقل ہا من قبضۃ المتعصب^(۶)

بقیہ صفحہ ۶۲۔ مضائقہ کریں۔ جنہوں نے اشرفیاں کمالی تھیں انہوں نے ایک ٹٹھی مٹی کی بھی بھر لی۔ لیکن ہمارے دامن میں بجز گرد و خاک کرا اور کیا ہے؟ ربنا اغفر لنا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلاما للذین امنوا

(۱) ہماری شریعت کی حمایت میں ابن تیمیہ نے وہ کیا جو نبی تیم کے سردار (حضرت ابوبکر) نے کیا تھا قابلِ مضر نے سرکشی کی تھی۔
(۲) انہوں نے حق کو اس وقت نمایاں کیا جب اُس کے نشان تک مٹ چکے تھے، اور شر کی آگ اُس وقت بجھادی جب اُس کے شرار سے بلند ہو چکے تھے۔

(۳) ہم میں ایک جبرامت کی آمد کا چرچا تھا جسے اب ہم نے بالہا، وہ امام تو ہی ہے جس کا انتظار کیا جا رہا تھا۔

(۴) رحمن جانتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں (شریعت کی جگہ) رائے کس قدر پھیل گئی ہے۔

(۵) لیکن علماء کے سرداروں میں سے ایک عالم منجی حیرت مدینہ سے سات سو برس بعد ظاہر ہوا ہے۔

(۶) اُس نے کجی کے بعد دین کا راستہ بھی سیدھا کر دیا ہے اور دین کو متعصبوں کے پنجے سے چھڑا لیا ہے۔

مقام اس سے کہیں بلند ہے کہ ہم جیسے اُن کی تعریف و توصیف کریں۔ تو غور کرنا چاہئے کہ آخر وہ کیا چیز تھی جس کو یہ سب بھی نہ پاسکے؟ اس کو خود شیخ ابو حیان نے امام ابن تیمیہ کی ایک مجلس دیکھتے ہی کہہ دیا تھا۔^(۱)

(۱) یہ وہی ابو حیان امام النخو والادب ہیں جن کی تفسیر بحر المحیط اور اس کا مختصر نہر مصر میں چھپ گیا ہے۔ قضا عسقلانی نے درکامنه میں ذہبی سے نقل کیا ہے کہ جب امام ابن تیمیہ مصر گئے تو شیخ ابو حیان سے ملاقات ہوئی۔ پہلی ہی مجلس میں اس درجہ معترف ہوئے کہ فی البدیہہ اشعار مذکورہ متن ان کی مدح میں کہہ سنائے، اور کہا ”واللہ ما رأت عینای مثل هذا الرجل“ لیکن بعد کو صحبت سازگار نہ ہوئی۔ نحو کے کسی مسئلہ میں ابو حیان نے سیبویہ کا حوالہ دیا۔ ابن تیمیہ نے کہا۔ یہ سیبویہ کی اُن اسی غلطیوں میں سے ایک غلطی ہے جو اُس نے قرآن کے متعلق کی ہیں۔ وما کان سیبویہ بنی النخو ولا معصوماً۔ اس پر ابو حیان نہایت برا فروخت ہوئے اور پھر آخر تک مخالف رہے۔ حافظ عسقلانی لکھتے ہیں ”وصیر ذالک ذنباً لا یغفر“ یہی وجہ ہے کہ تفسیر میں ایک موقع پر امام ابن تیمیہ کا ذکر اس طرح کیا ہے جس سے نہایت نفرت و مخالفت ٹپکتی ہے۔ کیا تو فرمایا جبرالامت حضرت ابن عباس نے ”استمعوا علی العلماء ولا تصدقوا بعضهم علی بعض“ فوالذی نفسی بیدہ ”لهم اشد تغایراً من التیوس فی زروبھا“ وقال البعض الائمة ”یؤخذ بقول العلماء فی کل شیء الا قول بعضهم فی بعض“ حافظ ابن عبد البر نے کتاب العلم میں یہ اقوال نقل کئے ہیں اور حافظ ذہبی نے قول العلماء بعضهم فی بعض پر ایک رسالہ لکھا اور کہا معاشرت سے بڑھ کر علماء کے لئے کوئی ابتلاء نہیں۔ ”ولو فتحنا هذا الباب واخذنا بقول المعاصرين بعضهم فی بعض لما سلم لنا احد من الائمة بل اجل الصحابة والائمة المعین اور یہ بالکل حق ہے۔ امام ابن عبد السلام کا قول اگر حافظ ابن الصلاح کی نسبت ہم قبول کر لیں اور حافظ ابن صلاح کا ابن عبد السلام کی نسبت، یا حافظ سیوطی کی رائے حافظ سخاوی کی نسبت مان لی جائے اور حافظ سخاوی کی سیوطی کی نسبت، تو اس کا نتیجہ صرف یہ نکلے گا کہ ہم دونوں سے بدظن ہو جائیں گے، حالانکہ دونوں حسن ظن و اعتقاد کے مستحق ہیں۔ بڑے بڑے اعظم علم و عمل کو اس بارے میں لغزش ہوئی، اور یہ یقین ہے کہ اُن کی خدمات کثیرہ و عظیمہ علم و عمل کے مقابلے میں یہ لغزش ضرور بخشتی جائے گی۔ ہم بے ایگان علم و تہ دستان عمل کو زیب نہیں دیتا کہ ان میں سے کسی کی نسبت بھی حرف سود نکالیں یا ان کے ادب و عظیم میں

اور اخلاق و صفات نبویہ کے کامل تائسی اور سنتِ سنیدہ خالصہ و محضہ کے کمال اتباع و تقانی سے
 وراثت و نیابتِ انبیاء و رسل کے مرتبہ پر پہنچ جاتے ہیں، اور معالجہٴ نفوس و تداویٰ ارواح و
 قلوب و طبابتِ اقوام و ملل کے تمام اسرار و خفایا۔ اُن پر اس طرح کھل جاتے ہیں کہ بقولِ حنا
 تہنیمات ”گویا ہمہ را میان ہر دو چشم خود مثل و شبیح می بیند“ و نہ از چشم بصیرت بلکہ از چشم مرشاد
 می کنند“ کا مقام کشف و رفعِ حجب حاصل ہو جاتا ہے۔ حضرت شیخ جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے
 غنیۃ الطالبین میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے ”ہم حراس القلوب، جو اسیس الارواح،
 الامناء علی السرائر و الخفیات، المطلعون علی ما اضرمت بواطن العباد و انطوت علیہ النیات“
 وہ دلوں کے نگراں و نگہبان، روحوں کی جاسوسی کرنے والے، رازوں اور بھیدوں کے خزانچی،
 اور سینوں کے اندر کی چھپی ہوئی باتوں اور دلوں کی تہ کی نیتوں کی خبر رکھنے والے لوگ ہیں! تو اگر
 اُس عہد میں بڑے بڑے اصحابِ علم و عمل موجود تھے، مگر ”علیم بادوار النفوس“ اور ”الطیب
 المجرّب“ ہونے میں اُن کا کوئی حصہ نہ تھا، اور کچھ تھا تو مرتبہٴ قوتِ نظری سے قوتِ عملی تک نہیں
 پہنچا تھا۔ وذلک من عمل النبوة۔ یہ بات صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے حصے میں آئی
 تھی، اور ہر عہد میں صرف در ثناء و نقباء نبوت و اصحابِ عزائم و تجدیدیہ کے حصہ میں آتی
 ہے۔ یہی چیز ہے جس کی طرف حافظ ذہبی نے اُن کے حالات میں اشارہ کیا کہ ”ولقد نصر
 السنة المحضة والطريقة السلفية، واجتہلہا ببراہین و مقدمات و امور
 لم یسبق الیہا و اطلق عبارات اجتمعت عنہا الاولون و الاخرون“ یعنی ابن تیمیہ نے
 سنتِ محضہ اور طریقتِ خالصہٴ سلف و اوائل کی حمایت کی، اور اُس کے لئے ایسی دلیلیں

وَجَاهِلٌ فِي ذَاتِ الْاِلَهِ بِنَفْسِهِ وَبِالْمَالِ وَالْاَهْلِيْنَ وَالْاَمْوَالِ^(۱)

وَمِنْ اَمْحَبِّ رَاوِدٍ اِلَيْهِ فِي الْوَلَا فَذَاكَ الَّذِي قَدْ رَامَ عَقْمًا مَرْغِبًا^(۲)

عَلِيمٌ بَادِءُ النَّفُوسِ يَسُوسُهَا بِحِكْمَتِهِ فَعَلَ الطَّبِيبُ الْمَجْرِبُ^(۳)

آخری شعر محض شاعرانہ مداحی نہیں ہے۔ ایک نہایت ہی دقیق نکتہ کی طرف اشارہ ہے۔
 ”علیم بادِ اء النفوس“ اور ”بحکمتہ فعل الطیب المجرِب“ یعنی مقام نبوت کی وراثت
 و نیابتِ کاملہ۔ یہ بات کہ جس طرح ایک طبیب حاذق ہر طرح کی بیماریوں اور اُن کے
 اسباب و آثار و نتائج کو جانتا، اور ہر عمر و مزاج کے بیماروں کا علاج کرتا، اور کمالِ حذقت
 و فراستِ طبیہ کی وجہ سے صرف چہرہ دیکھ کر یا نبض پر انگلیاں رکھ کر سب کچھ سمجھ لیتا اور
 پرکھ لیتا ہے، اُسی طرح جماعت و ملت کے تمام امراضِ جدیدہ و مزمنہ اور ظاہرہ و مخفیہ کا
 نباض ہونا، اور انسان کی ذہنی و نفسی اور روحانی و معنوی بیماریوں کو بیک نظر تفریق پہچان لینا
 اور ٹھیک ٹھیک اُس کی حالت و استعداد اور مقتضیات کے مطابق درجہ بدرجہ علاج کرنا
 اور ہر مریض کو اُس کی حالت کے مطابق نسخہ دینا، اعمالِ مہمہ و مختصہ نبوت میں سے ہے، اور
 یتلوعہم آیاتہ و یزکھم و یعلمہم الکتاب والحکمۃ^(۱) میں ”یزکھم“ اُسی جانب اشارہ
 پس انبیاء کرام کے بعد یہ مقام صرف اُنہی نفوسِ خاصہ کو حاصل ہو سکتا ہے جو اسوۂ حسنہ نبوت

(۱) اُس نے اپنی جان، مال، اہل و عیال اور ماں باپ سب سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہے۔

(۲) آج اُسے چھوڑ کر مخلوق کے کسی اور جبر کو تلاش کرنا عفا، مغرب کا تلاش کرنا ہے۔

(۳) تمام نفی بیماریوں کا شہر ہے اور طبیبِ مجرب کی طرح اپنی حکمت سے قلوب کی قیادت کرتا ہے۔

(۴) انہیں اُسکی آیتیں سنائے، پاک کرے اور کتاب و حکمت سکھائے۔

استنباط میں اُن کا رسوخ و احاطہ عجیب و غریب ہے۔ یہاں تک کہ اُن پر یہ بات صادق آتی ہے کہ جس حدیث کو ابن تیمیہ نہیں جانتے وہ حدیث ہی نہیں! اور معجم شیوخ میں لکھتے ہیں ”نظر السنت المحفوظة حتى اعلی اللہ تعالیٰ منارہ و جمع قلوب اهل التقوی علی محبتہ“

بقیہ صفحہ ۶۴۔ تذکرہ کیا ہے اور خصوصیت کے ساتھ ان کے استلاؤ محن اور واقعات مصریہ و شامیہ کے حالات لکھے ہیں۔ امام موصوف کی ایک مشہور کتاب منہاج السنت ہے۔ اُس کو انہوں نے مختصر کیا تھا اُس کے دیباچہ میں بھی مفصل ترجمہ درج کیا ہے۔ علاوہ بریں ابن تیمیہ کی اکثر مصنفات اپنے قلم سے لکھی ہیں اُن کے آخر میں یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ ”میں نے خود مصنف سے بہ شرائط قراءت و سماعت اجازت لی“ مختصراً تذکرہ حالات و مناقب بھی کر جاتے ہیں۔ من احب شیئاً اکثر ذلہ۔ قول منہجہ متن معجم کبیر میں ہے حافظ ابن ناصر الدین شافعی نے الرد الوافر میں اور حافظ عقلانی و سیوطی نے دررکامنہ اور طبقات الحفاظ میں یہ تمام اقوال یکجا کر دیئے ہیں۔ نیز حافظ ابن قدامہ و حافظ عماد الدین واسطی اور ابو حصص بزاز و غیر ہم نے سیرت ابن تیمیہ میں۔ اور واضح ہے کہ صرف حافظ ذہبی ہی کا یہ حال نہیں ہے۔ الرد الوافر میں تفسیراً ایک سوا کا بروشا ہر عمد و قریب العمد کے اقوال نقل کئے ہیں جنہوں نے بالاتفاق اُن کے مجتہد مطلق امام العصر، نادرۃ الدہر، نابغۃ الاسلام، اوصد الزماں، مجدد کتاب و سنت، محی الملت، انموذج الخلفاء الراشدین، اخر الائمة المجتہدین، مفتی الفرق، الامام فی کل علم و فن، اعجوبة علماء القرون الوسطی، ہونے کا ایسے لفظوں میں اعتراف کیا ہے جن سے زیادہ توصیف و تمجید کے الفاظ نہیں ہو سکتے :

من براں گل عارض غزل سرایم و بس کہ غزلیب تو از ہر طرف ہزار آئند !

یہ حال تو معاصرین اور قریب العمد علماء کا ہے۔ بعد کے مورخین کا یہ حال ہے کہ الرد الوافر پر پھر و ختام کے مشاہیر علماء و ائمہ عصر نے تقریظیں لکھی ہیں۔ اُن میں حافظ ابن حجر عقلانی اور قاضی عینی حنفی شارح بخاری بھی ہیں۔ قاضی عینی لکھتے ہیں جو شخص ابن تیمیہ کے مراتب عالیہ علم و عمل و اجتہاد و امامت (باقی نوٹ صفحہ ۶۶ پر دیکھیے)

اور مقدموں سے احتجاج کیا جو ان سے پہلے کسی سے بھی بن نہ آئے۔ تو یہ جو کہا کہ "نصر السنة المحضہ" تو ایک عجیب نکتہ کہدیا اور گویا ابن تیمیہ کی پوری سوانح عمری بیان کر دی۔ یہی وہ فضل مخصوص ہے جو ذہبی و برزالی و مزی و ابن دقیق العید جیسے شیوخ عہد کے سروں کو بھی ابن تیمیہ کے سامنے اطفال مکاتب کی طرح جھکا رہا ہے۔ صدر اول کے بعد سے ہدی سنت کا معاملہ بہت نازک ہو گیا۔ ایک راہ "اتباع سنت" کی ہو گئی ایک اتباع "سنت خالصہ محض" کی والقصۃ بطولھا۔ تو اس عہد میں علم و عمل سنت والے ضرور تھے مگر "سنت محضہ و خالصہ" کا مقام صرف ابن تیمیہ ہی کو ملا تھا، اور اسی کمال تشبہ و تخلق بصفات نبوت اور بے میل و بے دغ، اتباع و تفانی سنت نے ان کو اعمال نبوت کی وراثت کاملہ دنیا بت حقہ کے منصب رفیع و اعلیٰ پر پہنچا دیا تھا:

اے گل بہ تو خور سندم، تو بوئے کسے داری!

یہی حافظ ذہبی ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں "و هو عجیب فی استحصار السنة و استخراج الحجج منها بحيث يصدق عليه ان يقال كل حديث لا يعرفه ابن تیمیہ فليس بحديث ولكن الاحاطة لله تعالى" یعنی علوم سنت کے استحضار اور ان سے دلائل و براہین کے

(۱۱) حافظ ذہبی نے امام ابن تیمیہ کا ترجمہ سات سے زیادہ موقعوں پر لکھا ہے۔ ہر مقام پر پوری تفصیل سے حالات

لکھتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے لکھتے ہوئے جوش ارادت و اضطراب عقیدت سے بخود ہو ہو جاتے ہیں سب سے

زیادہ تفصیل تنبوں معاجم میں کی ہے۔ یعنی کبیر، اوسط، صغیر میں۔ اور چونکہ بہ لحاظ اخذ سند و اجازت سند امام احمد

و سماعت روایات، و قرأت مصنفات، امام ابن تیمیہ کے شاگردوں میں داخل ہیں اس لئے اپنے مجموعہ شيوخ

میں بھی حالات لکھتے ہیں۔ ان کتابوں کے علاوہ تذکرۃ الحفاظ میں بالاختصار اور تاریخ الاسلام کبر میں تفصیل

”قال شيخنا القدوة عماد الدين الحزائى يهى حافظ عماد الدين ايك رسالہ ميں جو

اصحاب ولامذہ ابن تيمية کے نام لکھا تھا، لکھتے ميں ”والله ثم والله“ لم يرتح احديهم

السماء مثل شيخكم ابن تيمية علماء وعلماء وحالاً وخلقاً واتباعاً وكرماً و

حلماً وقياماً في حق الله تعالى عند انتهاك حرمانه ”قريب قريب اليرى

الفاظ ميں۔ اس کے بعد پھر ايك موقع پر لکھتے ميں ”والله ما رينا في عصرنا هذا

من تجلى النبوة المحمدية وسنتها من اقواله وافعاله الا هذا الرجل يشهد

القلب الصحيح ان هذا هو الاتباع حقيقة!“ يعنى قسم خدا كى ”آسمان کے نيچے آج

تمہارے شيخ ابن تيمية كا نظير و مثيل كوئى دكھائى نہيں ديتا۔ نہ علم ميں نہ عمل ميں نہ حال ميں نہ خلا

ميں نہ اتباع حق اور نہ شيوہ كرم و كمال علم ميں اور نہ اسرار اس کے شعار کے حفظ و قيام

كى راہ ميں اور قسم خدا كى ہم نے اپنے زمانے ميں كسى كو نہ ديكھا جس کے اقوال و افعال سے

نبوت محمدى کے انوار اور ان كى سنت كى روشنياں چھين چھين كر نكلتى ہوں۔ الا ابن تيمية كو

ان كو ديكھ كر دل بے اختيار بول اٹھتا ہے کہ محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم كا حقيقى اتباع

اسے کہتے ہيں اور ايسا ہوتا ہے!۔ انتہى۔ يہ حافظ موصوف كى شہادت ہے۔ ميں کہتے ہوں

اسوہ محمدى کے كمال تا اسى اور علوم و معارف نبوت کے كمال استفاضہ كا يہى وہ مقام ہى جسكو

اصحاب اشارات نے ”نسبت محمدى“ سے تعبير كيا ہے، نوہ ”نسبت محمدى“ ہے۔ اور فص محمدى“

كا وہ استفاضہ تامہ جس كى نسبت صاحب فتوحات نے كہا کہ امت مرحومہ کے لئے قطب

وفا تحيت اور ولايت كبرى كا منتہى مرتبہ ہے۔ اور پھر يہى وہ حقيقت ہى جسكو بعض اصحاب اصطلاح

”سنت محفوظ“ کا علم عمل ہی وہ نعمتِ عظمیٰ ہے جو اعمالِ نبوت کا دروازہ کھول دیتی ہے۔

حافظ برزالی کا قول شاید اوپر گزر چکا ہے ”ما را ینا احداً اعلم بکتاب اللہ وسنتہ رسولہ

ولا اتباع لهما مند“ ہم نے ابن تیمیہ سے بڑھ کر نہ تو کسی کو کتاب و سنت کا عامل دیکھا اور

نہ عامل۔ سبحان اللہ کیسے جامع و مانع لفظوں میں تعریف کی ہے کہ اس آدمی سطر کے اندر سب کچھ

آگیا، جو ابن تیمیہ کی نسبت کہا جاسکتا تھا۔ ایسے مدوح کے لئے ایسے ہی مداحوں کے قلمِ ذربان

کی ضرورت تھی۔ پس یہ چیز کہ کمالِ علم کتاب و سنت کے ساتھ کمالِ عمل کتاب و سنت بھی

جمع ہو جائے، وہ فضلِ مخصوص ہے جس کے بغیر نبوت کا پورا پورا علمی و عملی ورثہ نہیں مل سکتا

گو بقدر استعداد و استحقاق ہر سالک طریق کے حصے میں کچھ نہ کچھ ضرور آتا ہے۔

توفیق بہ اندازہ ہمت و ازل سے آنکھوں میں ہے وہ قطر جو گہر نہ ہوا تھا!

اور یہ جو کہا تو صرف جوشِ عقیدت کی مداحی نہیں ہے، بلکہ اُن کے معاصرین میں جو لوگ حُسنِ نظر

و نقد تھے، خود اُن کی زبانوں سے بعینہ یہی حقیقت نکل چکی ہے۔ حافظ ابوالعباس عماد الدین

واسطی الحزّامی صاحب ”البلغۃ فی الفقہ“ باعتبار علم کے شیخ العصر اور باعتبار عمل و زہد و ورع

کے بڑے بڑے اہل السلاور اصحابِ طریقت کے مدوح و مقصود تھے۔ حافظ ذہبی نے اُن کو

اپنے شیوخِ کتب میں سے شمار کیا ہے۔ کتابِ المشتبہ میں اُن کا ذکر ان لفظوں میں کرتے ہیں

بقیہ نوٹ صفحہ ۶۶۔ سے انکار کرتا ہے وہ یا تو مجنون ہے، یا کمالِ سفیہ و بلیڈ یا سخت شریر و مفسد۔ حافظ عسقلانی

کی رائے اس تقریب پر موقوف نہیں۔ ان کی شیفتگی و ارادت کا جو حال ہر وہ ورر کا منہ سے ظاہر ہوتا ہے جس میں ہمتِ شہاد

شرح و بسط سے ترجمہ لکھا ہے اور خاصہ پرین کی شہادتیں ان کے فضل و کمالِ مخصوص پر جمع کی ہیں۔

ایہاں اصل میں ایک پر از معلومات فٹ نوٹ تھا جسے ”تذکرہ“ میں دیکھنا چاہئے۔

حافظ ابن کثیر (صاحب تفسیر) نے اپنی تاریخ کبیر ”البدایۃ والنہایۃ“ میں انہی شیخ

عماد الدین واسطی کی نسبت لکھا ہے کہ ابتدا میں اُن کا مسلک دوسرا تھا۔ پھر دوسری رنگ

چڑھ گیا اس تبدیلی کا باعث صرف امام ابن تیمیہ کی ایک صحبت ہوئی۔ اُن کی نشوونما فقہاء و متکلمین

کی جماعت میں ہوئی تھی اس لئے جدل و خلاف اور کلام و رائے کا اثر غالب تھا۔ مصر سے

بغداد گئے تو وہاں خیالات میں توسیع ہو گئی اور اپنی حالت کا محاسبہ کیا تو یقین و طمانیت کو

قلب خالی پایا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ فقہاء و متکلمین کے طریق سے دل برداشتہ ہو گئے اور تصوف

کی طرف توجہ ہوئی، لیکن عامہ متصوفین کی صحبتوں کا جو رنگ ڈھنگ نظر آیا، اُس سے طبیعت

اور زیادہ مکر ہو گئی۔ بالآخر دمشق آئے اور امام ابن تیمیہ کی صحبت میں داخل ہوئے۔ وہ خود بیان

کرتے ہیں کہ جب پہلی مرتبہ صحبت درس میں حاضر ہوا تو عجب اتفاق ہے کہ علم کلام ہی کی نسبت

صحبت تھی۔ امام موصوف فرما رہے تھے ”دنیا میں تسکین و فلاسفہ سے بڑھکر مضطرب و محروم

واطمینان قلب و سرور روح کی لذت سے یکظلم نا آشنا اور کوئی گروہ نہیں“ پھر شاہیر

فلاسفہ، قدماء و ارباب تعاللات کے چند اقوال سنائے جن میں انہوں نے خود اپنے وجود پر محبوبیت

و نامرادی اور بد حالی و بے بصیرتی کی شہادت دی ہے۔ اسی سلسلے میں امام رازی کے اشعار

پڑھے کہ اُن کی مدت العمر کی کاوش و تعمق اور طلب و جستجو کا ماحصل یہ تھا:

لعمری لقد طفت المعاهد کلہا وسیرت طرفی بلین تلك المعالم^(۱)

فلم أرا الا اضعاف حائر علی ذقن، او قار عاسن نادم^(۲)

(۱) قسم سے کہتا ہوں کہ تمام مقامات کا میں نے طواف کیا اور علم کی تمام جگہوں میں میری نظر نے چکر لگایا۔

(۲) مگر ہر جگہ میں نے دوہی قسم کے لوگ دیکھے: حیرت سے انگشت بدنداں یا ندامت سے عرق عرق۔

نے ”اتحاد“ کے مقام سے تعبیر کیا۔ یعنی اتباع اور تعشق و تشبہ بالانبیاء کے کمال تعفانی
 واستہلاک سے بحکم ”المصرع مع من احبه“

عن المصرع لا تسئل؛ وسل عن قرینہ^(۱)

میطع و محب کا مطاع و محبوب کے تمام صفات و خصائص سے متمثل و متخلق ہو جانا، اور بحکم
 ”من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما“^(۲) اور ”حتیٰ يكون هو الا تابعاً
 لما جئت به“^(۳) اس درجہ اعتقاداً و عملاً استغراق محبت رسول و ترک ما سواہ کہ بحکم
 ”ومن يطع الله ورسوله فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الخ كالمرتبة محبت
 و یگانگت سے بہرہ اندوز و فائز المرام ہونا، اور

فاذا البصر ته، البصر تہی

کے معاملہ کا پیش آجانا۔ نہ وہ ”اتحاد“ جو ملاحدہ حلولیہ کا اتحاد ہے، اور جو فی الحقیقت ہنسنا
 کے تمام مخترعہ اقسام شرک میں سے اکبر و اغلظ قسم شرک کی ہے۔ اعاذنا للہ منہ کیونکہ
 فی الاصل ”اتحاد“ مصطلح اصحاب حق و توحید کے معنی اس سے زیادہ نہیں کہ ”تخلقوا باخلاق اللہ“

رشتہ، درگرو نم افگندہ دوست می برد ہر جا کہ خاطر خواہ اوست !

(۱) اگر کسی کی حالت جانتا ہے تو خود اس کی نہیں، اس کے ہم نشینوں کی حالت کی جستجو کرو۔

(۲) جسے اللہ اور اس کا رسول سب سے زیادہ پیارا ہو۔

(۳) یہاں تک کہ اس کی خواہش میری شریعت کے تابع ہو جائے۔

(۴) جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہیں جن پر خدا نے اپنی نعمت اتاری ہو۔

(۵) خود اللہ کے سے اخلاق حاصل کرو۔

سارے پردے شکوک و اضطراب کے آٹھ گئے، اور میرے دل نے حلاوت ایتقان و طہریت کی لذت پالی۔ میرا دل بے اختیار پکارا اٹھا جس نور حقیقت کی جستجو میں سرگردان و حیراں ہوا اُس کی شعاعیں امام ابن تیمیہ کے ناصیہ امامت پر چمک رہی ہیں۔ جب وہ میرے حالات پر مطلع ہوئے تو وصیت کی کہ ساری چیزیں چھوڑ کر صرف سیرت نبویہ کے مطالعہ اور تدبیر و تفکر کو اپنے اوپر لازم ٹھہرا لو یقین اور ایمان کی تمام بیماریوں کے لئے یہی ایک نسخہ کافی ہے۔ چنانچہ میں نے یہ وصیت حرز جاں بنائی، اور جو کچھ پایا اسی کے وسیلے سے پایا۔

شیخ موصوف نے صرف سیرت طیبہ کے مطالعہ ہی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ کمال شغف و ربط قلب سے اس باب میں بعض مفید تالیفات بھی کیں۔ ازاں جملہ سیرت ابن اسحاق کا خلاصہ ہے جس کی حافظہ ہی نے بہت تعریف کی ہے اور لکھا ہے کہ گویا خود اُس کا تہذیب ابن مشام ہے لیکن حسن تبویب و اضافہ فوائد کے لحاظ سے مستحق تریح ہے۔

فصل

شیخ عماد الدین واسطی (رح) نے امام موصوف کی جس صحبت کا ذکر کیا ہے تو یہ بحث منجملہ اُن اہم ترین مباحث فروعیت اور دقیق ترین معارف کتاب سنت کے ہے جن کی کشف و تحقیق اور بحث و تنقیب امام ابن تیمیہ کے حصے میں آئی۔ حقیقت اگرچہ سلف کے یہاں حالاً و عللاً بحد کمال موجود تھی، لیکن قولاً و عللاً اُس کو منہاد درجہ بحث و تحقیق تک پہنچا دینا اور بطریق جامع و قواعد اُس کا اثبات کرنا اور اس درجہ منقح و صاف کر دینا کہ لو کشف الغطاء اما از دت یقیناً

اور کہا کہ بعضوں نے اپنی مدتِ عمر کے قیل و قال اور کیفیت و لماذا کا حاصل یہ بتلایا ہے (در اصل اشعار بالا شہرستانی کے اور آتیہ امام رازی کے ہیں)

نہایۃ امر باب العقول حقال و اکثر سعی لعالمین ضلال^(۱)

ولہ نستفد من یجتنأ طاعنا سوی ان جمعنا فیہ قیل و قال^(۲)

آخر میں ایک ایسے قاطع وارفع طریق سے جو سارے شکوکِ ثامینے والا اور ساری پیچیدگیوں سے نجات دلا دینے والا تھا، ثابت کیا کہ جن لوگوں نے اپنی محرومی و محجوبیت اور کوری و مجہولیت پر خود یہ کچھ شہادتیں دی ہیں، بھلا ان کی پیروی سے کب بابِ معرفت تک رسائی ہو سکتی ہے؟ قلت وما احسن قول الشاعر العارف:

آں لعل گراں بہا ز کان دگر است واں در یگانہ را نشانے دگر است

اندیشہ! ایں واں خیال من و مست افسانہ عشق را بیانے دگر است

پس حقیقت وہی ہے جس کو وحی الہی اور عالمین منصبِ نبوت اور ان کے اصحاب و اتباع نے

دنیا کے آگے پیش کیا، اور شک و ظن کی ظلمت و محجوبیت کی جگہ علومِ سماویہ و نبویہ کی یقینیات

دراہن کا دروازہ نوعِ انسانی پر کھول دیا، اور جس کے علم و عمل کا نمونہ سلفِ صلح و ادائیل

امتِ مرحومہ تھے۔ من السابقین الاولین من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوا

باحسان "رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ شیخ موصوف کہتے ہیں۔ اس ایک ہی صحبت میں

(۱) معقولات والوں کو نتیجہ میں بڑیاں ملتی ہیں اور دنیا کی اکثر کوششیں بکراہی ہوتی ہیں۔

(۲) ہم نے اپنی بوری زندگی کی تحقیقات سے صرف یہ پایا کہ لوگوں کا قیل و قال جمع کر لیا۔

بہر حال اصحاب تاویل درائے اور مشکلمین و اتباع فلاسفہ کی بے حاصلی و نامرادی، اور سلف امت
 و اصحاب تفویض کے مذہبِ حق و طریقِ حکمت اور عقلیات صادقہ کے اثبات و نصرت میں
 امام ابن تیمیہ کے مباحث و مقالات اور براہین قواطع کا عالم ہی دوسرا ہے، اور افسوس امت
 کی محرومی و دامنِ گریہ پر کہ صدیوں سے یہ خزانِ معارف و کنوزِ حقایق موجود ہیں مگر کوئی اُن کا
 شناسا و عارف پیدا نہ ہوا۔ ہمیشہ غفلت و جہل اور تعصب و جحود کی تاریکیوں میں مدفون و
 مجہول رہے۔ و ہذہ لیست اول قار و ترجمہ کسرت فی الاسلام۔ و اکم من نوبۃ قد
 رہو الحق و العلم عن قوس واحدۃ! علی الخصوص آج کل مسلمانوں میں جس
 فتنہ عقائد نے سر اٹھایا ہے، اور حکمِ بل قالوا مثل ما قال الاولون وہ تمام فتنے اکٹھے ہو کر
 پلٹ آئے ہیں جو عقایدِ اسلامیہ کے مختلف دوروں میں فرداً فرداً ظاہر ہوئے تھے، اس کے لحاظ
 سے تو معارف ابن تیمیہ سے بڑھ کر اور کوئی چیز مطلوب و مقصود وقت نہیں۔ البتہ ضرورت
 بہت کچھ اضافہ، مطالب، تفصیل اجمال، توضیح اشارات، ضبط و تالیف اشتات
 و انتشار کی ہے، اور اس کا بہترین محل و موقع امام ابن تیمیہ اور اُن کے اصحاب و تلامذہ کی سیرت
 میں مل سکتا ہے۔ اس چیز کا خیال عرصہ سے تھا۔ لیکن یہ سطور لکھتے ہوئے بے اختیار اس کلام
 کی طرف دل مائل ہو رہا ہے۔ اگر تفسیر کے سلسلے سے ذرا بھی مہلت نکلی تو انشاء اللہ سیرت
 ابن تیمیہ کی ترتیب پر متوجہ ہونگا۔ باقی رہا اصل بحث تو الحمد للہ تفصیلِ لبیان میں بہ تحت سورہ نقو
 نہایت شرح و بسط سے لکھا جا چکا ہے، اور جستہ جستہ دیگر مقاماتِ تفسیر میں بھی اُنکی تحقیق

کا جملہ اُس پر صادق آئے، تو یہ فضل مخصوص صرف امام موصوف اور اُن کے اصحاب و تلامذہ ہی کے حصہ میں آیا۔ اسی لئے امام ذہبی نے کہا ”ولقد نصر السنة المحضة والطريقة السلفية واجتج لها ببراہین ومقدمات وامور لم يسبق اليها“ و اطلق عبارات اجسم عنها الاولون والاخرون^(۱) اور اسی لئے اُن کا مرتبہ تجدید اور فائزیت تمام مجددین و فائزین اعصارِ او آخر میں سب سے بالاتر و ارفع واقع ہوا۔ کیونکہ اکثر مجددین اُمت کی تجدید و دعوت متعلق اعمال و فروع کے ہے، لیکن امام موصوف کی تجدید براہ راست علوم و عقائد و اصول و اساسات شریعت سے متعلق ہوئی۔ پس جو نسبت اصل و فرع میں ہے، وہی نسبت اُن کے مرتبہ تجدید اور مجددین متاخرین اُمت کے مراتب میں سمجھی جائے۔ اسی لئے گوا نکا ظہور دور متاخرین میں ہوا، لیکن بہ لحاظ مرتبہ و معنویت کے داخل صفاتِ اوائل و اسلاف اُمت و مصداقِ صحیح و آخرین منہم لہما یلحقوا بہم ہوئے۔ اور پھر اسی لئے سلسلہ اصلاح و تجدید اُمت میں اُن کی دعوت خلف کے لئے واسطۃ العقد کا برزخ واقع ہوئی جو خلف کو سلف سے جوڑتی اور اوآخر پر اوائل کے فیضان و برکات کا دروازہ کھولتی ہے۔ وما احسن ما قال الشیخ بدر الدین بن عمر المغیشی فی رثائہ۔ رحمۃ اللہ علیہما :

فلن تاخر فی القرون لثامن فلقد تقلد فی العلوم امامہ^(۲) !

(۱) خالص سنت اور طریق سلف کی نصرت و حمایت کی اور ایسے دلائل و براہین و مقدمات سے کام لیا کہ کبھی کسی کو نہ سوچے تھے اور ایسی عبارتیں استعمال کیں کہ لگے پچھلے اُن کے استعمال سے جھجکتے تھے۔

(۲) اگر اُسے اوائل میں ہونے کی فضیلت حاصل نہیں ہوئی بلکہ آٹھویں صدی میں پیدا ہوا ہے تو اس سے کوئی حرج نہیں جبکہ وہ علوم و فنون میں پیش قدمی کر گیا ہے اور امام ہے۔

ففيه ما تشتهي لافس وتلذذ الاعين:

سر خدا کہ عارف و زاہد کسے نہ گفت
در حیرتم کہ بادہ فروش از کجا شنید !

فصل

بہر حال اس واقعہ میں قابل غور وہ عشق و شغف ہے جو امام موصوف کو خصوصیت کے ساتھ سیرت نبویہ سے تھا۔ ایک سرسری نظر رکھنے والا تو اس واقعہ کو معمولی سی بات سمجھ کر معرضانہ آگے بڑھ جائیگا۔ لیکن صاحب نظر و بصیرت اسی ایک بات سے امام موصوف کے متام علوم و اعمال کا محور و مرکز معلوم کر لے سکتا ہے۔

انہوں نے ایک ایسے صاحب علم مگر مریض شک و اضطراب کو جو بدعیان علم و حکمت کی دانش فروشیوں کے ہاتھوں اپنا یقین و اطمینان ضائع کر چکا تھا، یہ وصیت کی کہ ساری چیزیں چھوڑ کر صرف حیات طیبہ نبوت کے مطالعہ و تفکر میں لگ جانا گویا اس طرح بتلا دیا کہ علم و بصیرت کا سرچشمہ حیات نبوت اور منہاج مقام رسالت ہے۔ جس کو قرآن حکیم نے ”الحکمة“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے: **ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا**۔ یہی ”خیر کثیر“ مبداء جمیع خیرات و برکات ارض و نوع ہے، اور صرف اسی نسخہ شفا سے دل اور روح کی ساری بیماریاں دور ہو سکتی ہیں۔ خواہ شکوک و ارتباب کی بیماری ہو، خواہ اہام و انکار کی خواہ ادعا و دریت کا، یہ جان ہو خواہ حیرانی و سرگردانی **لا ادب کا نما**

(۱) جسے حکمت ملی ہے اسے بہت بھلائی بھی مل گئی ہے۔

و توضیح ہو چکی ہے، اس موضوع پر بعض دیگر تالیفات بھی پیش نظر ہیں۔ لیکن ابھی یہی کس کو معلوم ہے کہ یہ تمام اوراق پریشان جن کو بلا فکر مال و مستقبل لکھا جاتا ہوں، اور (بقول ابن شد) شخص کی طرح جو اپنے آتش زدہ مکان کا سامان جلد جلد کھڑکی سے باہر پھینک رہا ہو، باوجود ہجوم نوازل، وانبوہ زلازل، و احاطہ حوادث، و تشتت بال، و بے سرو سامانی حال جس قدر بھی فراغ خاطر ساتھ دیتا ہے، صحبت قرطاس و قلم و تسوید و اردات و افکار میں کمی نہیں کرتا، کبھی جمیعت و ترتیب اور صورت انطباع و اشاعت بھی نصیب ہوگی یا نہیں؟ البتہ مزدور کا کام محنت ہے، اور چاکر کا کام چاکری۔ بعد کی فکر نہ ہم کو کرنی چاہئے اور نہ کرنے سے کچھ حاصل:

کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند!

شیخ واسطی نے امام موصوف کے جو اشارات متکلمین و ارباب تاویل کے باب میں نقل کی ہیں، ان کو زیادہ تفصیل کے ساتھ انہوں نے اپنے مشہور مقالہ عقیدۃ الحمویہ میں لکھا ہے۔ یہ وہی تحریر ہے جس کی بنا پر سب سے پہلے امام موصوف کے خلاف علماء سورنہ فتنہ اٹھایا اور ربیع الاول ۱۲۹۸ھ میں بتلائے محن و آلام ہوئے۔ یہ رسالہ مصر میں دوبار چھپ چکا ہے۔ علامہ سفارینی نے کہ گیارہویں صدی کے کبار اصحاب اثر و اعظم حمایت طریق سلفیہ سے ہیں، ایک ضخیم مجلد میں اس کی شرح بھی لکھی ہے، اور ان طالبان حق و جوہان حقیقت کے لئے جن کے امراض قلب و اعتقاد کو علامہ نسفی و تقازانی و دوانی رحمہم اللہ کو شفا کا نول سے شفا نہ ملی ہو اکسیر اعظم و تریاق مجرب و شفاء لسانی الصمد و در کا حکم رکھتی ہے

طلبِ مرض کو طلبِ شفا سمجھا ہے، اور تم قاتل سے اُمیدِ حیات رکھی ہے! اور پھر یاد رہے کہ
یہی معنی ہیں سلف کے اس قول کے کہ علم نہیں ہے مگر وہ جس میں حد ثنا اور خبر نا ہو۔ یہاں
مقصود علم سے علمِ مصطلح شرع ہے نہ کہ لغت ثما قال الشافعی رضی اللہ عنہ:

كُلُّ الْعُلُومِ سِوَى الْقُرْآنِ مَشْغَلَةٌ الْحَدِيثُ وَالْأَفْقَرُ فِي الدِّينِ^(۱)

العلم ما كان فيه قول حدثنا وما سوا ذلك وسواس الشياطين^(۲)

اور یہی معنی ہیں اس قولِ نبوی صلعم کے کہ علم صرف تین ہیں۔ ما سوا ان کے جو کچھ ہے فضل ہے۔
آیتہ محکمہ، سنتہ قائمہ، فرضیہ عادلہ۔ اور یہ منجملہ جوامع الکلم نبویہ کے ہے۔ وقدس اللہ
روح القائل وهو حجة الاسلام ابن قيم اذ يقول في النونية الكبرى:

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة هم الوالعرفان^(۳)

ما العلم نصبك للخلاف سفاهة بين الرسول وبين رأي فلا^(۴)

كلا ولا عزل النصوص وانها ليست تفيد حقايق الايمان^(۵)

اذ لا تفيد كم يقينًا لا، ولا علمًا، فقد عزلت عن الايقان^(۶)

(۱) قرآن، حدیث اور تفقہ فی الدین کے سوا تمام علوم خدا سے غافل کرنے والے ہیں۔

(۲) علم وہی ہے جس میں ”حد ثنا“ کہئے (یعنی علم حدیث) اس کے سوا جو کچھ ہے شیطان کا وسوسہ ہے۔

(۳) علم وہی ہے جو اللہ کا قول ہے، اس کے رسول کا قول ہے، صحابہ کا قول ہے کہ جو حقیقتاً اہل معرفت تھے۔

(۴) علم یہ نہیں ہے کہ تو حماقت کی راہ سے رسول کے مقابل زید، عمر، بکر کی رائے کھڑی کرے۔

(۵) ہرگز نہیں، اور نصوص شرعیہ کا معطل کر دینا کہ جس سے ایمان کے حقائق حاصل نہیں ہو سکتے۔

(۶) کیونکہ اگر ان نصوص سے تمہیں علم یقینی حاصل نہیں ہوتا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ یقین دلانے کے

منصب کی اہل نہیں رہیں۔

زہر مرض کہ بنالہ کے، شراب دہید!

باقی یا تو اسماء مختلفہ ہیں اور سبھی وہی ایک ہے۔ مثلاً ”سنت و سیرت“ کی جگہ ”قرآن و کتاب“ کا لفظ بول دیا جائے کہ نام دو ہو گئے مگر حکایت شہد و غسل سے زیادہ نہیں۔ دلالت و تسمیہ میں تعدد ہوا۔ نہ کہ مدلول و معنی میں۔

عبارت ناشتہ و حسنک احل!

یا پھر اسی نسخہ کے اجزاء و تابع جیسے آتنا رو سیرت صحابہ و سلف امت کہ گواہ اشکال و اسماء میں تفرقہ و امتیاز ہوا، مگر حکم ”علیکم بسنتی و سنة الخلفاء الراشدین“ اور و آخرین منهم لہما یلحقوا بہم اور فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم الخ اور ”ما انا علیہ و اصحابی معنی و حکماً جزو کل، اصل و فرع، مصدر و مشتق، یا شمس و کواکب کا سامعاً لہ واقع ہوا ہے۔ روشنی صرف ایک ہی ہے اور ایک ہی کی ہے۔ اگرچہ چاند سے بھی مل جائے اور چمکیلے ستاروں سے بھی:

بحریت متحدہ کہ باشکال مختلف باران و قطرہ و صدف و گوہر آمدہ
مشتق چونیک ز نگری عین وحدت کیں و صفات ظاہر خود مضمیر آمدہ

و یقرب من ہذا اما قیل بالعربیۃ:

وما البحر الا المویج لا شیء غیرہ و ان فرقتہ کثرة المتعدد!

اور اگر یہ دونوں صورتیں بھی نہیں تو پھر جو کچھ ہے نہ تو عرفان ہے نہ شفا، بلکہ خود جہل ہے

اور مرض۔ اگرچہ فسوس کہ اس دنیا میں زیادہ صمانی مریضوں کا بستل ہے جنہوں نے ہمیشہ

اور سب اس کا ظاہر ہے۔ قلب و روح کی جتنی بیماریاں بھی ہیں، اصل مبداء ان کا دو قسموں

سے باہر نہیں۔ ایک قسم مرض کا نام الحاد و انکار ہے۔ دوسری کا توہم و سفسطائیت باقی تمام

بیماریاں اسی کے اتباع و عوارض و فروع ہیں۔ اور دونوں قسموں میں ظہور مرض کے علائم و آثار

و عواقب مشترک ہیں۔ یعنی دونوں کا نتیجہ شک و جہل و اضطراب، اور فطرت کی طمانیت

اور سرور و راحت قلبی کا ازالہ۔ یعنی باصطلاح قرآن حکیم ”نفس مطمئنہ“ کا فقدان۔ پس

مرض بلحاظ علت و ظہور ہر حال میں صرف یہی ہوا کہ شک و ظلمت۔ اور اس عالم میں وحی الہی

اور حکمت نبوت اور ان سے ماخوذ و مکتسب کے علاوہ جو کچھ ہے ”یقین“ برہان، بصیرت“

اور ”فرقان“ نہیں ہے۔ شک و ظن ہے۔ عدم علم و بصیرت ہے۔ یا تخمین و رائے اور تلغیب

و تحرقض بالریب ہے۔ مالہم بذالک من علم انہم لا یظنون^(۱) اور بلہم فی شک یلعبون^(۲)

اور ومن الناس من یجادل فی اللہ بنیر علم و لا ھدی ولا کتاب منیدون فی عطفہ

لیضل عن سبیل اللہ^(۳) (حج) اور هل عدل کم من علم فتخرجوا لنا؟ اور افسن کان

علی بینۃ من ربہ ثم نزلہ سوء عملہ و اتبعوا اھواءہم^(۴)؟ (محمد)

(۱) انہیں اس کا ذرا بھی علم نہیں، وہ تو صرف گمان رکھتے ہیں (۲) بلکہ وہ شک میں کھیل رہے ہیں۔

(۳) ایسے لوگ بھی ہیں جو اللہ کے باب میں بغیر کسی علم، ہدایت اور کتاب میر کے حجت کرتے ہیں، نجات سے روگردانی کرتے ہیں کہ خدا کے راستے سے بھٹکائیں۔

(۴) اگر تمہارے پاس کوئی علم ہے تو نکال کے ہمیں بتاؤ۔

(۵) کیا وہ جو اپنے رب کی طرف سے روشنی پر ہے اس شخص کے برابر ہو سکتا ہے جس کی نظیریں بدعتی سنو رگئی ہے اور اپنی خواہشات کی پیروی کرتا ہے؟

والعلم عندكم ينال بغيرها بزيادة الافكار ولا ذهان^(۱)
سميتوه قواطع عقلية ففي الظواهر حاملات معان^(۲)
تكلأ، ولا احصاء اراء الرجا ل وضبطها بالحصر والحساب^(۳)
تكلأ ولا التاويل والتبديل والتحريف للوحين بالبهتان^(۴)
تكلأ ولا الاشكال والتشكيك والوقوف الذي مافيه من عرفان^(۵)
هذي علومكم التي من اجلها عاديتمونا يا اولي العرفان^(۶)
وقال الشيخ الاثير من جملة ابیات اقطع بها الباب الثامن وثلاث مائة
من الفتوحات:

كل علم يشهد الشرع له فهو علم نبه فلتعتصم
فاذا خالفه العقل فقل طورك الزم ما لكم فيه قدم

(۱) تمہارے ہاں علم ان نصوص سے نہیں بلکہ انکار و اذہان کے کوڑھ کرکٹ سے حاصل کیا جاتا ہے۔
(۲) تم نے اس کا نام ”قواطع عقلیہ“ رکھ چھوڑا ہے، حالانکہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ خطا ہر کی نفی اور
طرح طرح کے معانی کا احتمال۔

(۳-۴-۵) یہ علم ہرگز نہیں اور نہ لوگوں کے اراء کا احصار و شمار، اور نہ قرآن و حدیث کی تاویل و تبديل و
تحريف اور نہ تشكيك و مغالطہ ہی علم ہے۔

(۶) لیکن یہی وہ تمہارے علوم ہیں جن کی وجہ سے اے ”صحاب علم“ تم نے ہم سے دشمنی ٹھانی ہے!

(۷) جس علم کی شہادت شرع نے دیدی تو اسے مضبوطی سے پکڑ لے۔

(۸) اگر عقل اس کی مخالفت کرے تو اس سے صاف کہہ دے کہ اپنی جگہ پر رہتے ہی اس کی رسائی نہیں۔

خود سرگشتہ راہ اور واماندہ کار ہے، وہ دوسرے گم کردہ راہوں کی کیا رہنمائی کر سکتا ہے؟

جوہر طینتِ آدم ز خمیرِ دگرست

تو توقع ز گلِ کوزہ گراں می داری

بل ہم فی شک منها، بل ہم منها عمون^(۱) (نمل) مرض کا ازالہ دواسے ہو سکتا ہے نہ کہ خود تولید مرض سے۔ اگر دنیا کا اصلی مرض ”یقین“ اور ”بصیرت“ سے محرومی ہے اور شک و گمان کی ہلاکت، تو اس کا علاج وہ کیونکر کر سکتے ہیں، جن کا خود اعلان یہ ہے کہ ہمارا منتہا، فکر و ادراک اس سے زیادہ نہیں کہ ”لا ادری ولا اعلم“ ہم نہیں جانتے اور نہیں کہہ سکتے کہ کیا ہے اور کس کو ہے؟ یعنی بحکم و شہد و علی انفسہم وہ خود اپنے منتہا، معرفت کو جہل سے زیادہ نہیں بتلاتے:

ان نظن الاطناو ما نحن بمستیقین^(۲)۔

معلوم شد کہ بیچ معلوم نہ شد

اس کا علاج اور نسخہ شفاء لہا فی الصدور تو صرف اسی علم الخلاق و اعرف العباد کے دار الشفاء و وحی میں مل سکتا ہے جو شک کی جگہ یقین کا، ظلمت کی جگہ نور کا، عدمِ علم کی جگہ علم و بصیرت کا، ظن و قیاس کی جگہ بینہ حجت کا، برہان و فرقان کا، اور تبلیحاً نا لکل شیء اور عروۃ الوثقی کا، غرض کہ ”لا ادری“ اور ”لا اعلم“ کی جگہ ”انی اعلم“ اور ”انی علیٰ یقین من ربی“ اور ”انی اشہد“ بلکہ ”رأیت و سمعت“ کا دعوا اور اعلان کر رہا ہو، اور تمام

(۱) بلکہ وہ اس کی طرف سے شک میں ہیں، بلکہ وہ اس کی طرف سے گوری ہیں۔

(۲) ہمارا محض گمان ہی گمان ہے، ہمارے پاس یقین نہیں ہے۔

اور ما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئاً
 (النجم) اور قل هذه سبيلي ادعوا الى الله، على بصيرة انا ومن اتبعني (۲) (الخريوسف)
 اور بل كن بآيها لم يحيطوا بعلمه واماياتهم تاويله (يونس) ما تعبد من من دونه
 الا اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما انزل الله بهما من سلطان ان الحكم
 الا الله (يوسف) وغير ذلك من الايات والقواطع۔ اور اسی لئے دعوت خاتم الایا
 وکمل الشرائع کی نسبت اکثر خطبات نبویہ میں یہ اعلان عام پاتے ہو کہ اُس کا ظہور کر رہا رضی کے
 کمال جبل و فقدان علم کے وقتوں میں ہوا۔ یعنی اس لئے ہوا تا کہ علم و نور سے دنیا کو بھر پور کر دی،
 اور علم و نور نہیں ہے مگر یقین اور زوال شک و ریب۔ علی الخصوص اولین خطبہ جمعہ بالمدينہ
 میں فرمایا: ”اسرسله بالهدى والنور الموعظة“ علی فترۃ من الرسل، وقلة
 من العلم، وضلالة من الناس“ الخ اخرجہ الحاکم علی شرط الصحیحین والطبری
 فی تاریخہ۔ پس ظاہر ہے کہ جن نام نہاد علوم کا ما حصل خود ظلمتِ ظن و شک اور کوری و ہم
 درائے سے زیادہ نہیں، وہ مریضان یقین و اعتقاد کے لئے کیونکر نسخہ شفا ہو سکتی ہیں؟ اور جو

(۱) ہمیں اس کا کچھ بھی علم نہیں، صرف گمان پر چلتے ہیں، حالانکہ گمان ذرا بھی حق کے معاملہ میں مفید نہیں۔

(۲) اے رسول کہدے یہ بے میری راہ، میں اس کی طرف دعوت دیتا ہوں۔ میں اور میرے پیرو بصیرت پر ہیں۔

(۳) تم جن چیزوں کی عبادت کرتے ہو محض نام ہیں جو تم نے اور تمہارے بزرگوں نے رکھ لئے ہیں، خدا ان کی کوئی دلیل بھی نہیں اتاری، حکومت صرف اس کے لئے ہے۔

(۴) خدا نے اپنا رسول، ہدایت، نور اور موعظت کے ساتھ بھیجا اُس وقت جبکہ رسولوں کا سلسلہ ٹوٹ چکا تھا، علم کم ہو گیا تھا اور مخلوق گمراہ ہو رہی تھی۔

کہ خود اپنا ہاتھ بھی سو جھائی نہیں دیتا۔ ایک گتھی سلجھانا چاہتا ہے تو دس نئے الجھاؤ رشتہ اور اک میں پڑ جاتے ہیں: کظلمات فی بحر لحي يغشاہ موج، من فوقہ موج، من فوقہ سینا۔ ظلمات بعضها فوق بعض! اذا اخرج يدہ لم یکن یراہا۔ ومن لم یجعل اللہ نوراً افلما من نور! (نور) اور جس کی اُن ساری کوششوں اور طلب جستجو کا جو حقیقت تک پہنچنے اور عقدہ ہستی حل کرنے کے لئے کرتا ہے، یہ حال ہے کہ ہر نیا مرحلہ ایک نئی گمبھری کا پیام اور ہر نئی منزل ایک نئے بعد و گم گشتگی کی مایوسی ہے۔ جس نظریہ پر کرتا اور فاتح کار سمجھ کر پوچتا ہے، جب اُس تک پہنچتا ہے تو یقین کی جگہ ایک نئے شک کی دعوت نکلتی ہے، اور جواب کی جگہ وہ خود ایک نیا سوال ہوتی ہے، اور اس طرح اُس کی ساری امیدیں اور ساری خوشیاں اُس پیاسے کی امید سے زیادہ ثابت نہیں ہوتیں جو ریگستانِ افریقہ کو دجلہ و فرات سمجھ کر بے تحاشا دوڑ رہا ہو: کسلاب بقیعة بحسبہ الظمان ماء، حتی اذا جاءہ لم یجدہ شیداء (نور) پس کیا کھوئے ہوؤں کو طلبِ دلیل و ہدایت میں اپنے ہی جیسے کھوئے ہوؤں کا دامن پکڑنا چاہئے؟ ضعف الطالب والمطلوب (ج) اور لبئس المولیٰ و لبئس العشیْر (۳)

(۱) مانند تاریکیوں کے ایسے بحرِ خار میں جس میں ایک موج پر دوسری چڑ رہی ہو اور اوپر بادل چھائے ہوں، تاریکیوں پر تاریکیاں! اگر آدمی اپنا ہاتھ نکالے تو نہ دیکھ پائے، جس کے لئے خدا نے نور نہیں کیا اُس کے لئے کوئی نور نہیں۔

(۲) جیسے چلکتی ہوئی ریت چٹیل میدان میں کہ پیاسا اُسے پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اُس کے پاؤں اُٹتا ہے تو اُسے کچھ بھی نہیں پاتا۔

(۳) طالب اور مطلوب دونوں کمزور (۴) کا ساز بھی برا اور رفیق بھی برا۔

نوع بترکویہ کہہ کر بلارہا ہو: هذه سبيلي ادعوا الى الله! على بصيرة انا ومن اتبعني!
 اور تمام منکرین و جاہلین سے بار بار مطالبہ کرتا ہو: هل عندکم من علم فتخرجوه لنا؟ یعنی یہ
 علم یقین اور خروج من ظلمات الجہل الی نور المعرفة والحقیقۃ کی راہ ہے جسکی طرف
 میں تمہیں بلارہا ہوں پھر تمہارے پاس بھی کوئی ”یقین“ اور ”علم و بصیرت“ ہے جسے دنیا کو آگے
 پیش کر سکتے ہو؟ فهل یستوی الاصحی والبصیر؟ اور وہل یستوی الذین یعلمون
 والذین لا یعلمون؟ ایک کتا ہے میرے پاس شک ہے، اگر تم میری طرف آؤ، تم کو
 شک سے معمور کر دوں گا۔ دوسرا کتا ہے میرے پاس جو کچھ ہے بجز یقین اور برہان کے اور کچھ
 نہیں۔ لایاتئہ الباطل من بین یدایہ ولا من خلفہ۔ تنزیل من حکیم حمید
 (حم سجدہ) اور بل ہوایات بینات فی صدور الذین او تو العلم (عنکبوت)
 میں بصیرت ہوں۔ دعوتِ علم ہوں۔ پیامِ حجت و برہان ہوں۔ حقیقت جو ایک سے زیادہ
 نہیں ہو سکتی، اُس کی ایک ہی راہ ہوں۔ اقوم الطرق، اوضح السبل، صراطِ السّوی: ان هذا
 صراطی مستقیمًا فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ۔ پھر بتلاؤ، دنیا
 کو جو طمانیت و اقرار کی بھوک پیاسی اور شک و اضطراب نفس کے زخموں سے جاں بلب ہے،
 کس کا ساتھ دینا چاہئے؟ اُس کا ساتھ دینا چاہئے جو خود شک و فریب کی تاریکیوں میں ٹھہر کر
 کھارہا ہے۔ ایک تاریکی سے نکلنے کے لئے دوسری تاریکی میں ڈوبتا ہے، اور تاریکیوں کا یہ حال ہے

(۱) کیا بینا اور نابینا برابر ہیں؟ کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں؟

(۲) میری پیراہ سیدھی ہے پس اسی پر چلو اور راستوں پر نہ چلو کہ تمہیں خدا کے راستے سے ٹھکادیں۔

فی عرض هذا الحائط وانا اُصلیٰ“ (بخاری) اور حدیثِ اسماء بنت ابی بکر اور خطبہٴ صلوٰۃ کسوف کہ ”ما من شیعۃ لم أمرہ الا وقد رأیتہ فی مقامی هذا حتی الجنة والنار واول حیاتی انی سر بکم لفتنوں فی القبور“ الخ رواہ البخاری اور ابیت عند ربی یطمئنن لی یقینی“ رواہ الاربعۃ۔ اور ان سب سے بڑھ کر یہ کہ ”اتانی ربی فی احسن صوۃ (۲) (و فی روایۃ اتانی اللیۃ ربی) فقال فیہم یختصم الملاء انہ اعلى فقلت لا دسری۔ فوضع کفہ بین کتفی حتی وجدت بردا ناملہ بین یدیی وتجلی لی علم کل شیء“ الخ رواہ جماعۃ منهم احمد والترمذی وصحیحہ۔ جس حقیقت ہزار حجاب کا ایک سچا یا کم از کم بچائی سے قریب تصور بھی تم سے بن نہ آیا، میں نہ صرف اُس کا سراغ ہی رکھتا ہوں، بلکہ وہ تو میری دیکھی بھالی اور میرے سامنے کی مشہود و منظور ہے ”حتی وجدت بردا ناملہ بین یدی“! اُس کی انگلیوں سے چھونے کی ٹھنڈک اپنے سینہ پر محسوس کر رہا ہوں۔ اس کے بعد اور کیا رہ گیا؟

(۱) قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ ابھی ابھی اس دیوار پر میں نے نماز پڑھتے ہوئے جنت اور دوزخ دیکھی ہے۔

(۲) جو کچھ میں نے نہ دیکھا تھا وہ سب ابھی یہاں دیکھ لیا حتیٰ کہ جنت اور دوزخ بھی، اور تمہا گربنے مجھے وحی کی ہے کہ لوگوں کی قبریں آزمائش کی جائے گی۔

(۳) میں اپنے رب کے پاس رات گزارتا ہوں جو مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔

(۴) میرا رب میرے پاس بہترین صورت میں آیا اور فرمانے لگا کہ بتا ملا، اعلیٰ میں کس بات پر تکرار ہو رہی ہے؟ میں نے کہا میں نہیں جانتا، اس پر اُس نے اپنی ہتیلی میری پیٹھ پر رکھی یہاں تک کہ اُس کے انگلیوں کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینہ میں محسوس کی، اور ہر چیز کا علم ٹھیکر کھل گیا۔

(ج) پابچھڑاؤں کا ساتھ دینا اور بلاچون و چرا سمع والطاعت کا سر جھکا دینا چاہئے جس کی ساری پکار اور سارے پیاموں کی بنیاد ہی یہ ہے کہ میں ظلمت نہیں سرتا سر نور ہوں۔ میں تاریکی میں ادھر ادھر بھٹکنے والا قدم اور خود اپنے ہاتھ کو بھی نہ دیکھ سکنے والی آنکھ نہیں ہوں، بلکہ معرفت و شہادت کا اجمالاً ہوں، نورانیت میں بے خوف لغزش و بے خطرہ گمراہی قدم ہوں، اور دوپر کی چمکیلی روشنی میں ایک ایک ذرہ تک دیکھ لینے اور پالینے والی بنیادی ہوں ”السَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ وَالْحُجَّةُ الْبَيِّنَةُ۔ لَيْلَهَا كَنُهَا رَهًا“ یہاں ظلمات بعضہا فوق بعض کا معاملہ نہیں ہے، بلکہ یمن و یسار، بالا و پست، اور بین و بدیدہ و خلفہ و بحر نور اور نور علی نور کے اور کچھ نہیں ہے۔ وَكَانَ مِنْ دَعَائِهِ صَلَّعَهُ بِاللَّيْلِ ”اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا“ وَفِي لِسَانِي نُورًا“ وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا“ وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا“ وَاجْعَلْ مِنْ خَلْفِي نُورًا“ وَفِي أَمَامِي نُورًا“ وَاجْعَلْ لِي مِنْ فَوْقِي نُورًا“ وَفِي تَحْتِي نُورًا“ اللَّهُمَّ اعْطِنِي نُورًا“ (مسلم) نہ میری حقیقت میں آنکھ کے لئے زیغ ہے، نہ منزل شناس قدم کے لئے ٹھوکر: مَا زَاغَ الْبَصَرُ مَا طَغَى۔ لَقَدْ سَرَّاهُ مِنْ آيَاتِ دَرَبِهِ الْكُبْرَى۔ اور حدیثِ انس کہ ”وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ“ لَقَدْ عَرَضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْفًا

(۱) آسان دین حنیف اور صاف شفاف راہ، اُس کی رات بھی اُس کے دن کی طرح روشن۔

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات میں یہ دعا مانگا کرتے تھے: خدایا! میرے دل میں نور ہو، میری زبان میں نور ہو، میرے کانوں میں نور ہو، میری آنکھوں میں نور ہو، میرے آگے نور ہو، میرے پیچھے نور ہو، میرے اوپر نور ہو، میرے نیچے نور ہو، خدایا! مجھے نوری نور عطا فرما۔

(۳) نہ نگاہ بھٹکی نہ اچھی، (بلکہ پیغمبر نے) اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں۔

قل هل يستوی الذین یعلمون الذین لا یعلمون؟ انما یتذکر اولوالباب
 (نہدس) غرض کہ جس کا حال یہ ہو کہ وہ ماینطق عن الہوی ان ہو لاوحی یوحی^(۲) انکا
 نہ ہو کہ یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان (مومن) اور بغیر علم ولا ہدی
 ولا کتاب منیر رج (تو کیا صرف وہی اکیلا نہیں ہے جس کی راہ دنیا کے لئے امن و سلامتی کی
 راہ ہے اور جس کے ساتھیوں کے لئے تو کبھی شک کی بچینی ہے نہ جمل و ظلمت کا ہراس:
 لا یمسنا فیہا نصب ولا یمسنا فیہا لغوب ایہی معنی ہیں ان آیات کریمہ کے اومن
 کان میتا فاحییناہ وجعلناہ نوراً ایشی بہ فی الناس کم من مثله فی الظلمات
 لیس بخارج منها؟ (انعام) اور افسن بیشی مکباً علی وجہہ اھدی من بیشی
 سویا علی صراط مستقیم؟ (مک) اور افسن شرح اللہ صدسہ للاسلام
 فھو علی نور من ربہ فویل للقاسیة قنوبہم من ذکرا اللہ (نہدس)

(۱) بھلا جو شخص رات کے اوقات میں بندگی میں لگا ہے، کبھی سجدہ کرتا ہے کبھی کھڑا ہوتا ہے، آخرت بڑا ترازو
 اور اپنے رب کی رحمت کی امید کرتا ہے، کہیں وہ نافرمانوں کے برابر ہو سکتا ہے، اسے رسول کہہ دے کہ جانے والی
 اور نہ جاتے والے برابر نہیں، عقلمند ہی نصیحت پکڑتے ہیں۔

(۲) وہ اپنے دل سے نہیں کہتا، وہ جو کچھ کہتا ہے وحی ہوتی ہے جو اس پر آتی ہے۔

(۳) اس میں ہم کو نہ کسی طرح کی تکلیف پہنچتی ہے اور نہ کسی طرح کا ٹکان لاحق ہوتا ہے۔

(۴) کیا وہ جو پہلے مردہ تھا پھر ہم نے اسے جلایا اور ایک نور بخشا جس سے وہ لوگوں میں چلتا ہے، اس شخص کی
 مانند ہو سکتا ہے جو اندھیروں میں پڑا ہے وہاں سے نکل نہیں سکتا؟

(۵) کیا وہ جو اپنا منہ اوندھے ہوئے چلتا ہے، زیادہ رو بہ راہ ہے یا وہ جو سیدھا راہ راست پر چلتا ہے؟

(۶) کیا وہ شخص جس کا سینہ خدا نے اسلام کے لئے کھول دیا ہے اور وہ اپنے پروردگار کے نور پر ہے (اس کے برابر ہو سکتا ہے)
 جو کفر کے اندھیرے میں پڑا ہے، پس ہلاکت ہے ان کے لئے جن کے دل ذکر الہی کی طرف سے سخت ہو گئے ہیں؟

جمالک فی علنی وحبک فی قلبی و ذکرک فی فہمی، فاین تغیب!

تم نے اپنی در ماندگیوں سے عاجز آ کر اس کا نام ہی مافوق ادراک اور غیب رکھ دیا ہے حالانکہ یہاں تو اسکی مشہودیت کا یہ حال ہو کہ اس کا ذکر ہی ”شہادت“ کے لفظ سے کیا جاتا ہے جس کومعنی حضور و رویت کے ہیں: شہد اللہ انہ لا الہ الا هو والملائکۃ، وادوا العلم قائمًا بالقسط (۲) تم اس کی طلب و جستجو کو گمان و خیال اور قیاس و ظن سے تعبیر کرتے ہو کہ اس سے آگے تم مارا قدم نہیں بڑھتا: ذلک ظن الذین کفروا حالانکہ یہاں ظن و گمان کا کیا ذکر؟ ظن کو تو یہاں زندگی (ہدایت) کے دائرے ہی سے خارج اور موت (کفر) کا ہمنشین سمجھا جاتا ہے۔ یہاں تو اس کی نسبت جو کچھ کہا اور سمجھا جاتا ہے، اسکا نام ہی ”ایمان“ اور ”ایقان“ ہے۔ یعنی عدم شک اور یقین صرف و بحث: یقولون ربنا امنّا فاکتبنامع الشاہدین و ما لنا لا نومن باللہ و ما جئنا من الحق و نطمع ان یدخلنا ربنا مع القوم الصالحین! (مائدہ) امن ہو قانت انا و النیل ساجدًا و قائمًا، یحذر الاخرة و یرجو رحمة ربہ

(۱) تیرا حسن میری آنکھوں میں ہے، تیرا عشق میرے دل میں ہے، تیرا ذکر میرے منہ میں ہے، پھر تو کہاں غائب ہو سکتا ہے؟

(۲) اللہ نے گواہی دیدی ہے اور اس کے ملائکہ نے اور اہل علم نے کہ بجز اس کے کوئی معبود نہیں (اور وہی) عدل کے ساتھ قائم ہے۔

(۳) وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہم ایمان لے آئے ہیں ہمیں شاہدین کے گروہ میں لکھ، اور ہم کیوں نہ الٰہ پر اور اس حق پر جو ہمارے پاس آیا ہے ایمان لائیں اور اس بات کی لالچ کریں کہ ہمارا رب ہمیں صالح لوگوں کے زمرہ کے ساتھ کر دے۔

وصلاح کے لئے ایک اشارہ حقیقت کافی ہے۔ واما الذین فی قلوبہم مرض^(۱) تو بھینٹے

حقائق و معارف کے قناطیر مقنطرہ بھی بیکار ہیں۔ وہ تو ہمیشہ ہی کہیں گے۔ ماذا ارا ان الله بهذا امثلاً^(۲) ؟

وما احسن ما اصدق ما قال العرفی الشیرازی :

ہزار معجزہ نمود عشق و عقل و جہول ہنوز امت اندیشہ ہاؤ خوشتر است !

فصل

غرض کہ امام ابن تیمیہ نے ایک ایسی حقیقت جو طبیعت کو جو ارباب ظن و رائے کی صحبتوں سے وادی شک و اضطراب میں حیران و سرگرداں ہو گئی تھی، اُن ساری باتوں میں سے ایک بات بھی نہیں کہی جو آدمی کو لوگ کہہ سکتے تھے، بلکہ صرف یہ وصیت کی کہ سیرت طیبہ نبویہ کا مطالعہ کر دیں، نسخہ شفا شک و ریب کے سارے دھکوں کا ایک ہی علاج ہے، اور پھر قولاً بھی اپنی تمام مصنفات میں اسی چیز کو بنیاد علم و ایتقان بتلاتے ہیں، تو یہ بات بھی منجملہ اہنی خصائص مقام وراثت نبوت کے ہے کہ :

علیہم یاد واع النفوس یسوسہا بحکمة فعل الطیب المہرب !

اور حقیقت یہ ہے کہ نہ صرف اس عہد میں بلکہ جب تک دنیا باقی ہے، صاحب قرآن کی سیرت و حیات مقدس کے مطالعہ سے بڑھ کر نوع انسانی کے امراضِ قلوب و علل ارواح کا اور کوئی علاج نہیں۔ اسلام کا دائمی معجزہ اور ہمیشگی کی حجتہ اللہ بالغہ قرآن کے بعد اگر کوئی چیز ہے تو وہ صاحب قرآن کی سیرت ہے، اور دراصل قرآن اور حیات نبوت معنی ایک ہی ہیں۔

(۱) جن کے دلوں میں۔ (۲) یہ ہے (۱۲) اس مثال سے خدا کی کیا مراد ہے ؟

وغیر ذلک من الایات فی هذا الباب۔ اور فی الحقیقت یہی وہ نور حقیقت اور مشکوٰۃ^{فیت} ہے جس کو ایک عجیب و غریب اور جامع و مانع تمثیل مرکب میں واضح فرمایا: مثل نوره مشکوٰۃ فیہا مصباح۔ المصباح فی زجاجة۔ الزجاجۃ کانہا کوئٹہ دسری یوقد من شجرة مبارکۃ زیتونۃ، لا شرقیۃ ولا غربیۃ۔ یکاد نریتها یضئ ولولہ تمسہ نار۔ نور علی نور۔ یرہی اللہ بنورہ من یشاء ویضرب اللہ الامثال للناس۔ واللہ بکل شیء علیم^(۱) (نور) اور یہ مقام منجملہ روح الروح معارف کتاب و سنت و حقیقتہ الحقائق قرآن و شریعت کے ہے جس کی طرف بہت کم توجہ کی گئی ہے مگر اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں۔ تفسیر البیان میں ایک سے زیادہ مواقع پر اس کی تشریح و توضیح ملے گی، اور اس سے بھی زیادہ مقدمہ تفسیر موسوم بہ ”البصائر“ میں بہ عنوان حقیقت ایمان و کفر۔ با ایں ہمہ اب تک طبیعت اس طرف سے سیر نہیں ہوئی۔ روز بروز یہ مقام اپنی مزید وضاحت اور وسیع تر اطراف و مباحث کے ساتھ نمایاں ہو رہا ہے۔ شاید دامن بیان اس سے بھی کہیں زیادہ پھیلے جس قدر البیان میں سمیٹا جا چکا ہے۔ معذرا ارباب ذوق

(۱) اُس کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے، طاق میں چراغ رکھا ہے، چراغ شیشے کی قندیل میں ہے اور قندیل اس قدر شفاف ہے گو باموتی کی طرح چمکتا ہوا ستارہ ہے، چراغ زیتون کے مبارک درخت کے تیل سے روشن کیا جاتا ہے کہ جو نہ پورب کے رخ واقع ہے نہ پچیم کے رخ، اُس کا تیل ایسا ہے کہ اگر اس کو آگ نہ بھی چھوئے تاہم معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے آپ جل اٹھے گا، نور علی نور، اسد اپنے نور کی طرف جسے چاہتا ہے راہ دکھاتا ہے اور اسد لوگوں کے لئے مثالیں بیان فرماتا ہے اور اسد ہر چیز سے آگاہ ہے۔

زیادہ روشن و محکم ہے۔ اور اگر یقین کے لئے یہ دلیل کافی نہیں تو پھر اس دنیا میں یقین کا وجود ہی نہیں حتیٰ کہ دوپہر کے وقت چمکتے ہوئے سورج کا بھی نہیں۔ اگر تم کہتے ہو کہ دنیا میں صرف وہی باتیں مانتی چاہئے جو ”یقینی“ ہوں اور ”ثابت“ شدہ ہوں۔ یعنی تم اعتقاد کے لئے صرف ”امکان“ کافی نہیں سمجھتے۔ ”اثبات“ کے طلبکار ہو، تو جب بھی دنیا میں ”الکلم الطیب“ اور ”العمل الصالح“ سے بڑھکر اور کون سی ثابت و واقع حقیقت ہو سکتی ہے؟ خود تمہارا وجود اور اثبات ”انا“ بھی اس سے زیادہ ثابت و مشہود نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جابجا دعوت الی الوحی کو ”قول الثابت“ اور ”دین الیقین“ اور ”الواقع“ اور ”الثالث“ وغیرہ سے تعبیر کیا ہے گو لوگ دوسری چلے گئے۔ بہر حال حضرت نوح کا وجود بجائے خود ایک دلیل و اثبات ہے۔ حضرت ابراہیم اپنی ذات کے اندر خود ایک حجت قائمہ و آیت کاملہ ہیں۔ حضرت موسیٰ کی پوری زندگی صرف اس ایک لفظ میں تبلادی جاسکتی ہے: برہان محکم و دلیل ثابت۔ اور اسی طرح تمام انبیاء و مرسلین اور بوجہ ان کی تبعیت و معیت کے تمام نفوس صادقہ بشر من الاصل یفیدون الشہادۃ و الصالحین کی زندگیاں اور زندگی کے تمام وقائع و اعمال بجائے خود ایک مستقل دلیل و برہان حق ہیں۔ اور اس طرح ہر نبی کا تنہا وجود سینکڑوں دلیلوں اور ہزاروں شہاد توں کا مجموعہ ہے۔ اسی لئے قرآن حکیم ان کا استشاد و استدلال لا ذکر کرتا، اور ان کو ”آیت“ اور ”بینہ“ کے تعبیر کرتا، اور اس طرح گویا ہر ایک تذکرہ و حکایت حیات نبوت میں دنیا کے سامنے صمد ہا دلیلیں اور روشنیاں چمکا دیتا ہے۔ علی الخصوص یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جابجا حضرت ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کو بطور ایک مستقل دلیل و شاہد ثابت کے

قرآن متن ہے اور سیرت اُس کی شرح۔ قرآن علم ہے اور سیرت اُس کا عمل، قرآن صفحات و قرائیں
 مابین الدفتین اور فی صدور الذین اوتق العلم ہے، اور یہ ایک مجسم و ممثل قرآن ہے
 جو خرب کی سرزمین پر چلتا پھرتا نظر آتا تھا۔ لہذا قال الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ”وکان
 خلقہ انقرآت“

مادہ جانے آمدہ دو یک بدن من کیم؟ لیلیٰ، ویلیٰ کیست؟ من!
 انبیاء کرام کی زندگی سے بڑھکر ”یعین“ اور ایمان کی پکار اور کیا ہو سکتی؟ محال قطعی ہے۔
 کہ ایک صاحب استعداد سیرت نبویہ کا کوئی چھوٹا سے جھوٹا لکھو بھی پیش نظر رکھتا ہو اور پھر
 شک و اضطراب نفس کا افسوس ہلاکت اُس پر کارگر نہ ہو سکے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے
 جابجا انبیاء کرام علیہم السلام کی نفس زندگی و وجود کو بطور ایک حجت و برہان کے پیش کیا ہے۔
 نہ کہ محض بطور قصص اور انباء، بالغیب کے جیسا کہ عموماً سمجھا گیا ہے۔

قرآن حکیم کا کھلا کھلا دعویٰ یہ ہے کہ ہر نبی کی زندگی جس طرح شروع ہوئی اور جس طرح ختم ہوئی
 اور جو کچھ اُس پر گذرا اور قولاً و فعلاً جو کچھ اُس سے تعلق رکھتا ہے، ان میں سے ہر بات بجائے خود
 ایک دلیل اور برہان حق ہے، اس سے بڑھکر اس حقیقت کے اثبات کے لئے اور کوئی دلیل یقینی و قطعی
 نہیں ہو سکتی کہ خدا ہے اور ساری اچھی اور حسین صفتوں سے متصف ہے اور اُس نے جس طرح عالم ہستی
 اور مافیہا کو بنایا، اُسی طرح اُس کے لئے قوانین و نوا میں عمل و نتائج بھی بنائے اور وہ ہر حال
 میں اٹل ہیں۔ دنیا میں انسان زیادہ سے زیادہ اور قطعی سے قطعی یقین جن چیزوں پر رکھتا ہے
 اور رجن وسائل سے اُن کے یقینی ہونے کو مانتا ہے، قرآن کی دلیل اُنہی کی طرح قطعی اور سب سے

اور ہم رنگ و ہم معنی اشکال و صورتیں، اور اس لئے باہم گرا شاہ و نظائر کا حکم رکھتے ہیں،
 بعد یکہ بوجہ کمال اشتراک صورت و معنی اگر ایک کڑی ہٹادی جائے تو دوسری ٹھیک ٹھیک
 اُس کی جگہ پڑ جائے، اور معلوم ہے کہ اس سلسلہ کی آخری کڑی یعنی وجود مقدس حضرت خاتم الاولیاء
 و مکمل الشرائع و متمم النعم ساری پچھلی کڑیوں کا جامع، اور اسی لئے بحکم ”انا سید ولد آدم“
 اور ”لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا اتباعی“ اور نص قرآنی کہ ”کنتم خیر امة اخرجت
 للناس“ اور الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی^(۲) عجیب اور فکیف اذ اجئنا
 من کل امة بشہید و جئنا بک علی ہا اولاء شہید^(۳) (نساء) منتہا مرتبہ سیادت
 و قیادت عالم، و مرکزیتِ رسل و شرائع، و افضلیت کلی نوع سے فائز و ممتاز ہے :

بہ طراز زندگی قاست موزوں نازم

یک قبائلیست کہ شائستہ اندام تو نسبتاً

تو لا محالہ باب فضائل و مقامات اور قصص و حکایت ایام میں جو کچھ قرآن حکیم نے بیان
 کیا ہے، یا جو کچھ صدق لسان و تحقیق کے بیان کے ساتھ اس بارے میں کہا جائے گا، وہ گو
 بلا واسطہ دوسروں کی حکایت ہو، مگر بالواسطہ متعلق اسی وجود جامع و اکمل سے ہوگی۔ اور جب
 کبھی خاص اس وجود جامعیت کی نسبت کچھ کہا جائے گا، تو گو اُس میں دوسروں کا ذکر لفظاً

(۱) تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے اٹھائے گئے ہو (۲) آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل
 کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی (۳) اُس وقت کیا ہو گا جب ہم ہر گروہ میں سے ایک گولہ لائینگے
 اور تجھے ان لوگوں پر گواہ بنا کر بلائیں گے ؟

پیش کیا ہے اور نہایت کثرت کے ساتھ ان کی سیرت و سوانح اور وقائع و ایام پر مختلف پیرایوں اور مختلف لواحق و سوابق کے ساتھ بار بار توجہ دلائی ہے۔ اور بسامت مات میں ایسا بھی ہے کہ،

گفتہ آید در حدیث دیگران

کا معاملہ ایک کیفیت خاص اور لذتِ اشارات کے ساتھ اصحابِ نظر و ذوق کیلئے قرۃِ عیون اور سرورِ انفس و قلوب کا حکم رکھتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض عرفاء و اصحابِ اشارات نے کہا۔ بائے بسم اللہ سے سین و الناس تک جو کچھ ہے، گو حکایت موسیٰ کلیم کی ہو اور یوسف صدیق کی (صلوٰۃ اللہ علیہما) لیکن ان سب سے مقصود ایک ہی ہے، اور گونا نام دوسروں کے ہوں مگر روئے سخن اُسی طرف ہے:

چشمِ سوئے فلک و روئے سخنِ سوئے توبود؟

اور اُدو میں کسی نے خوب کہا ہے:

نامِ اُن کا آسماں ٹھہرایا تحریر میں!

والکناية ابلغ والذ من التصريح:

خوش دلکش ست قصہ خوبان روزگار تو یوسفی و قصہ تو حسن القصص!

اور اگر اس بات کو بابِ اشارات سے باہر بھی دیکھا جائے، جب بھی اسکی صداقت

میں کلام نہیں۔ جب تمام انبیاء کرام علیہم السلام کا وجود اصلاً ایک ہی اصل و حقیقت پر مبنی اور تمام مقاصد و اعمال و وقائع میں جزاً و کلاً ایک ہی سلسلہٴ بعثت کی مختلف کڑیاں

اور شرح سراپا کہا، تو قطع نظر فحمت میدان اشارات کے، ویسے بھی یہ کیوں موجب قدح و شک ہو؟ حق یہ ہے کہ ”قرآن“ اور ”صاحب سنت“ کی باہمی یگانگت و اتحاد کے باب میں جو کچھ بھی اور جس قدر بھی کہا جائے، اُس سے بہت کم ہے جس قدر کہنا چاہئے۔
واللہ در ما قال :

ما شئت قل فيه، فانت مصدق فالحب يقضي والمحاسن تشهد!

بلکہ اس مقام پر حق تو وہ ہے جو شیخ ابن الفارض نے کہا۔ طلب اللہ مضجعہ :

وعلى تفنن واصفيه بوصفه يفنى الزمان وفيك عالم يوصف!

وقال ايضا رحمه الله :

ادى كل مدح فى البنى مقصداً وان بالغ المثنى عليه واكثر

اذا الله أثنى بالذى هو أهله عليه، فما مقدار ما يمدح الورى!

اور اگر خاص طور پر اس معاملہ کو دیکھا جائے تو فی الحقیقت یہ چیز بھی منجملہ خصائص قرآن و صاحب قرآن کے ہے۔ آج تمام ادیان حاضرہ عالم میں کوئی دین بھی ایسا نہیں جس کی کتاب اتنی اور صاحب و حامل کتاب کے باہمی علاقہ و وحدت کا یہ حال ہو۔ اور دونوں میں سے ہر وجود ایک دوسرے سے اس طرح پیوستہ و ملحق اور باہم گر شاہد و مشہود کا تعلق رکھتا ہو کہ کتاب، حامل کتاب کی صداقت پر دلیل و شاہد ہو، اور حامل کتاب، اصل کشتا

(۱) اُس کے بارے میں جو چاہو کہو، تمہاری تصدیق کی جائے گی، کیونکہ محبت فیصلہ کے لئے بھی ہے

اور خوبیاں گواہی کے لئے کھڑی ہیں!

نہ آئے" لیکن حال یہ ہو گا کہ گویا تمام انبیاء و مرسلین کے مراتب و کمال میں سے ایک ایک فرد کا ذکر کر دیا گیا، اور وہ سب کچھ آگیا جو ان کے بارے میں کہا جاسکتا تھا۔ جب باغ و چمن کا نام لیا تو گو تم نے نہ بھولوں کا نام لیا ہو نہ ان کی زنگت و بوکا، نہ نہروں کا ذکر کیا ہو نہ انکی نصارت و روانی کا، نیکر خود بخود ان سب کا ذکر آگیا، اور جب تم نے کہا تختہ گل، ہوا و عطر، نظر، انہار و اشجار، بنفشہ و سنبل و یاسمن، تو اب تم باغ و چمن کا نام لویا نہ لو، مگر اس کا نام تو تم نے ان ناموں میں سے ہر نام کے ساتھ لے ہی لیا، اور گو بظاہر ذکر بنفشہ و سنبل اور اشجار و انہار کا تھا مگر فی الحقیقت ذکر ان سب کا نہیں بلکہ صرف ایک ہی حقیقت جامعہ تھا۔ یعنی باغ و چمن کا۔ مولانا کے اشارات اس مقام کی نسبت از بس لطیف و پر ذوق واقع ہوئے ہیں۔ از انجملہ کیا خوب فرمایا :

نام احمد نام جملہ انبیاء است چونکہ صد آمد نود ہم پیش ماست
 جب "سو" کہد یا تو اب ایک سے تناوے تک جو کچھ ہے سب آگیا۔ اور جب کہا
 ایک۔ دو۔ دس۔ پچاس۔ تو فی الحقیقت ذکر "سو" ہی کا ہوا۔ قرآن حکیم میں یا احکام ہیں؛
 یا مواعظ و حکم ہیں، یا شرح قوانین ہدایت و صلاّت، اور یا پھر قصص الاولین۔ تو معلوم
 ہے کہ اگر احکام ہیں تو اسی شریعت کے جس کا حامل سید المرسلین ہے۔ مواعظ و حکم ہیں تو وہی
 ہیں جن کی علی تصویر اسوۃ کاملہ و جود سید المرسلین ہے۔ قصص ہیں تو انہی فضائل و مراتب کے
 جو سب کے سب مرتبہ جامعیت محمدی میں بوجہ اتم و اکمل جمع ہو گئے۔ پس اگر حضرات
 صوفیائے کرام نے تمام قرآن کو ایسی ایک حسن اکمل اور جمال بے ہمتا کی حکایت مشتمل

اور انکے لہدیٰ الی صراط مستقیم^۱ کے ساتھ و ما انت بمسمع من فی القبور^۲ اور سوا
 علیہما عندہم ام لم تنذرہم^۳ بھی موجود معلوم ہے۔ دوا بیمار کو کھلائی جاتی ہے
 اگرچہ جانکنی میں مبتلا ہو۔ لیکن ایک ٹھنڈی لاش کے لئے بقرط و جالینوس کی ساری میخائیاں
 بھی بیکار ہیں۔ یہی وہ حقیقت مقام امامت فی الدین کی ہے جو طبابت و تداوی امراضِ یقین
 کی نظری و علمی قوت کی راہ کھول دیتی ہے اور اسی کی طرف امام اہل سنت حضرت احمد بن حنبل
 نے اپنے نامہ وصیت بنام مسدود بن مسر کے خطبہ میں اشارہ کیا تھا کہ ”الحمد لله الذی جعل
 فی کل زمان بقایا من اهل العلم یدعون من ضل الی الہدیٰ“ و یصرون بنور اللہ
 اهل العی“ و یجیون بکتابہ الموتی“ و بسنة رسولہ اهل الجہالة والردی،
 و یصرون منہم علی الاذی، فکم من قتل الابلیس قد احوہ؟ و کم من
 ضال لا یعلم طریق رشده قد ہدوہ؟ و کم من مبتدع فی دین اللہ
 بشہب الحق قد رموہ؟ فما احسن اثرہم علی الناس ینفون عن دین اللہ
 تحریف الغالین و انتحال المبطلین و تاویل الجاہلین، الذین عقدوا الویة
 البدعة، و اطلقوا اعداء الفتنۃ، مختلفین فی الکتاب، و یقولون علی اللہ
 و فی اللہ۔ تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً، اتمہی ما نقلہ الحافظ
 ابن الجوزی فی سیرت۔ یعنی امت محمدیہ کا کوئی زمانہ نہیں جو اہل العلم کے بقایا سے

(۱) البتہ توسیدھی راہ کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔ (۲) جو قبروں میں تو انہیں سننے کا نہیں۔

(۳) تو ڈرائے یا نہ ڈرائے ان کے لئے برابر ہے۔

ایں دو شمع اندک از یک دگر فروختہ اند !

حتیٰ کہ اگر تاریخ شریعت کے تمام وسائل معدوم ہو جائیں، اور روایت و حکایت کے تمام صحائف سے قطع نظر کر لیا جائے، جب بھی صاحب شریعت کے وجود و سیرت کی تاریخی حقیقت اسی طرح روشن و بین باقی رہے، جس طرح تاریخی روایت کے دفاتر میں ہے، اور اگر دنیا چاہے تو اس کی پوری تاریخ حیات صرف ایک کتاب الہی لوح محفوظ اور کتاب قیمتی سے مرتب کر لے !

فصل

اور یہ معاملہ صرف شیخ عماد الدین واسطی ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ امام ابن تیمیہ کے برکات امامت کے اس فیضان جاری و ساری کا اُن کے تمام معاصرین محققین و خصوصیت کے ساتھ اعتراف کیا ہے۔ آج بھی اُن کے علوم و معارف سنت و اسرارِ خاصہ کا ہر وہ شخص اور جماعت تجربہ کر لے سکتی ہے جو شک کی بیماریوں سے مایوس اور یقین کی محرومیوں سے لب مرگ ہوا اور جس کو حدیثِ نفس اور وہمِ خاطرِ فاتر کے زخموں نے چور چور کر دیا ہو۔ البتہ ہر حال میں طلبِ صادق شرط ہے، اور جاحد و الدالخصام مریض نہیں ہے جس کے لئے ہوسکے۔ وہ اموات و قبور میں داخل ہے جن کا معاملہ عساج سے باہر ہو چکا،

وہیں اور دلچسپ حاشیہ تھا جسے ہم نے چھوڑ دیا ہے۔ ”تذکرہ“ میں دیکھو۔

مفتاح دار السعادت، ودریا چہ نونیہ، والصواعق المرسلہ، وغیر ذلک۔ تو یہ مقبولیت بلاوجہ نہیں ہے۔ اسی لئے ہے کہ اس خطبہ کے ہر جملہ میں ایک دفتر معارف پوشیدہ ہے۔ از انجملہ یہ کہ فرمایا ”بشہب الحق قدس مودہ“ تو یہ وہی بات ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمائی تھی ”ارموبہم بالسنت“ (رواہ الدارمی) ارباب بدع و ہوا پر سنت کے تیر چلاؤ۔ اس کی روک کے لئے اُن کے پاس کوئی ڈھال نہیں۔ اور اسی لئے اہل بدعت کی ایک پہچان یہ ہوئی کہ ہمیشہ قرآن کے نام کی آڑ پکڑیں گے (کلمۃ حق اسرید بہما الباطل) اور سنت و ما ثور سے اعراض کریں گے ”علیکم بہذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه“ الخ۔ تو سنت و اسوۂ حسنہ کے تیروں کی بارش سے اُن کے منہ پھیر دو، ما اتاہم الرسول فنخذوه اور حتی یحکموا فیما شیعر بینہم اور من اطاعنی فقد اطاع اللہ کے بے خطا ہتیاروں سے اُن کا مقابلہ کرو۔ اور یہ جو فرمایا ”وٹم من قتل لابلیس قد احمیوہ“ تو یہ وہی حقیقت ہے کہ کمال اتباع و تقانی فی السنۃ کی وجہ سے اُن پر معالجہ نفوس و تداوی امم کی راہیں کھول دی جاتی ہیں، اور وہ صرف ایک ہی نسخہ کتاب و سنت ہاتھ میں لے کر تمام بیمار ان قلب و ناخوشان روح کو دعوتِ شفاء دیتے ہیں۔ یہی ہر وہ کہ منجملہ اسماء و صفات قرآنیہ کے ایک اسم و صفی ”الشفاء“ بھی قرار پایا کہ دل اور یقین کے سارے دکھوں کے لئے بجز اس کے اور کسی میں شفا و طمانیت نہیں: قل هو اللہ الذین امنوا ہدی وشفاء والذین لا یؤمنون فی اذا انہم وقروہو علیہم علی۔ اولئک انیادون۔ من مکان بعید^(۱)

(۱) اکہدے وہ ایمان والوں کے لئے ہدایت و شفا ہے، اور جو ایمان نہیں رکھتے اُن کے کانوں میں گرائی اور وہ اُن پر ایمانی ہے، وہ دگویا، بڑی دور، جگہ سے پکارے جاتے ہیں۔

خالی ہو۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ بھٹکے ہوؤں کو راہ ہدایت کی طرف بلاتے ہیں، کورچہ پیمانِ ظلمت کی آنکھیں نورِ الٰہی سے روشن کر دیتے ہیں، کتاب و سنت کی روحِ حیات سے جہلِ مردیٰ اور غفلت کی نغشیں جلا دیتے ہیں۔ اور اس کام میں اہل جہل و ضلالت کے ہاتھوں جس قدر بھی اذیتیں پہنچتی ہیں۔ اُن پر صبر کرتے ہیں۔ پھر کتنے ہی ابلیسِ جہل کے مارے ہیں جو اُن کی مسیحائی سے جی اُٹھے! اور شیطان و شک و ریب کے تیروں کے زخمی ہیں جنہیں اُن کے دستِ شفا سے یقین کا مرہم اور ایمان کی اکسیر ملی! بھٹکے ہوؤں کو راہ پر لگا دیا۔ بدعت کے لشکروں اور احداث و تحریف کی پلٹنوں کو قرآن و سنت کے تیروں کی بوچھاڑ سے تتر بتر کر دیا۔ گمراہی کے جھنڈے اُن کے آگے سرنگوں ہو گئے۔ اور فتنوں کی صفیں اُن کے قشونِ دلائل اور جنودِ براہین کے فاتحانہ حملوں سے الٹ گئیں۔ اُتھی ملخصاً۔

حضرت امام اہل سنت کا یہ خطبہ باوجود ایسا کچھ ایسا جامع و قح ہوا کہ بڑی بڑی اکابر و اعلام کی زبانوں پر خود بخود چڑھ گیا اور انہوں نے سارے خطبہ و فوائد اور عبارتِ مطالع چھوڑ کر انہی چند متبرک جملوں پر اقتصار کر لیا۔ بظاہر یہ مقبولیت خطباتِ ماثورہ و مطالعِ شہیرہ خلفاءِ راشدین کے بعد اور کسی مصنف کا کلام کو نہیں ملی۔ وھذا من خصائصہ رضی اللہ عنہ۔ حافظ ابن مندہ اپنے اکثر خطبات اسی سے شروع کرتے۔ حافظ ابن جوزی کا کہ اُن لوگوں میں ہیں جنہوں نے خطبات و عطا و مجامع کو ایک فن بنا دیا، قاعدہ تھا کہ اپنے اکثر موعظ اسی خطبہ سے شروع فرماتے۔ حجتہ الاسلام حافظ ابن قیم تو اس کے ایسے شفیق ہوئے کہ اپنی اکثر کتابیں اسی سے شروع کرتے ہیں مثلاً

انہوں نے امام ابن تیمیہ کے حالات و مناقب میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے ”الاعلام
 العلیہ فی مناقب الامام بن تیمیہ“ رسالہ مذکور میں لکھتے ہیں حدیثنا غیر واحد
 من العلماء الفضلاء الذین خاضوا فی اقوال المتکلمین لیسترجعوا منها
 الصواب ان کلامہم لم یزل حائراً فی تجاذب الاقوال الاصولیین
 و معقولائہم و انه لم یستقر فی قلبہ منہا قول و لم ین لد من مضمونہا حق
 بل راھا کلہا موقعة فی الحیرت و التضلیل و انه کان خائفاً علی نفسہ
 من الوقوع بسبہا فی التشکیک حتی من اللہ علیہ بمطالعة مولفات
 هذا الامام و ما اوردہ من النقلیات و العقلیات فی هذا النظام
 فما هو الا ان وقف علیہا فراھا موافقة للعقل السلیم فانجلا عنه
 ما کان قد غشیہ من اقوال المتکلمین“

قریب قریب ایسی ہی شہادت حافظ جمال الدین عقیلی السمری نے ”الحمیة
 الاسلامیہ فی الانتصار لمدھب بن تیمیہ“ میں دی ہے اور اتنا اور زیادہ
 کیا ہے: ”و من اراد اختبار صحة ما قلته فلیقف بعین الانصاف العریة
 عن الحسد و الاغراف ان شاء علی مختصراته (ای مختصرات ابن تیمیہ)
 فی هذا الشأن کشرح الاصفہانیہ و نحوھا و ان شاء علی متولاتہ
 لتخلص لتلبیس من تاسیس التقدیس و کتاب العقل و النقل
 و منهاج الاستقامة و الاعتدال فانہ واللہ یظفر بالحق و البیان“

(حم سجدہ) ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين
 الا خساراً (اسری) یا ایہا الناس قد جاءکم موعظة من ربکم شفاء
 لما فی الصدور (لعلمها فی التوبہ اویونس) اور قلب وروح کی ”طمانیتہ“ یعنی
 عدم اضطراب و شک اسی کے پاس ہے: الذین امنوا وطمئن قلوبہم بذكر الله
 الا بذكر الله تطمئن القلوب (رعد) اور یہی وہ کمال مرتبہ ایقانی ہے جو معبستہ
 بہ لفظ ”سکینت“ بھی ہوا: هو الذی انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین لیدادوا
 ایماناً مع ایہا انہم (فتح) پس جب شفا و وسیلہ طمانیت قلب قرآن ہوا، اور قرآن
 کی علمی تفسیر و وجود صاحب قرآن، تو اب شفا، بھی صرف انہی ہاتھوں سے مل سکتی ہے جن کو پاس
 اس نسخہ کا کامل علم و عمل ہو، اور وہ نہیں ہے مگر کتاب و سنت۔ یہی مقام امام ابن تیمیہ کا تھا
 اور سلسلۃ الذہب تجدید و احیاء امت کے ہر حلقہ دعوت کا ہوا، اور ہوگا:

بحکمۃ فعل الطیب البحر

شیخ سراج الدین ابو حفص البزار بغدادی اُس عہد کے مشاہیر اعلام میں سے ہیں۔

(۱) قرآن میں مومنین کے لئے شفا اور رحمت ہے اور ظالموں کو اُس سے خسار ہی بڑھتا ہے۔

(۲) اے لوگو! تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس موعظت اور دلوں کی بیماریوں کے لئے صحت آگئی ہے۔

(۳) جو ایمان لائے اور جن کے دل ذکر الہی سے مطمئن ہوتے ہیں، ہاں خدا ہی کے ذکر سے دلوں کو اطمینان حاصل ہوتا ہے۔

(۴) اسی نے مومنوں کے دلوں میں سکینت اتار دی ہے تاکہ اپنے ایمان کے ساتھ آوز زیادہ ایمان حاصل کریں۔

مصنعات سیاح و نوآباد عربوں کے ذریعہ چین تک پہنچ چکی تھیں! ان کی وفات و تقریباً پچاس ساٹھ برس بعد حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔ میں نے شمار کیا تو مشہور مولفات

(۱) حافظ ابن رجب طبقات میں لکھتے ہیں ”صلی علیہ صلوٰۃ الغائب فی الغالب بلاد الاسلام القریبۃ والبعیدۃ۔ حتی فی الیمن والصین۔ و اخبر المسافرون انه لودی باقص الصین للصلاۃ علیہ یوم جمعۃ۔ الصلاۃ علی ترجمان القرآن!“ یعنی امام ابن تیمیہ نے جب وفات پائی تو اکثر بلاد اسلام میں ان کے لئے نماز جنازہ غائب پڑھی گئی، حتیٰ کہ یمن اور چین میں۔ اور سیاحوں کی زبانی معلوم ہوا کہ چین کے نہایت بعید گوشوں میں جمعہ کے دن منادی کرنے والے نے پکارا ”ترجمان القرآن کے لئے نماز جنازہ پڑھی جائے گی!“ امام موصوف سے ساٹھ ستر برس بعد ابن بطوطہ نے چین کا سفر کیا تھا۔ ان کو موجودہ شہر یکن کے قریب قبائل عرب و تجار اہل اسلام کی ایک بہت بڑی نوآبادی ملی تھی جس میں فقہاء و محدثین و متخادین و تدبیریں موجود تھے شیخ بدرالدین محدث نے ان کی دعوت کی۔ اس کے علاوہ عام دیار چین میں بھی ہر جگہ عرب اور نو مسلم بہ تعداد کثیر موجود تھے، اور بلاد عربیہ سے آمد و رفت کا سلسلہ برابر جاری تھا۔ پس انہی لوگوں نے امام موصوف کی خبر وفات سن کر نماز جنازہ پڑھی ہوگی۔ اور یہ جو لکھا ہے کہ: ”ودی باقص الصین“ تو اسے مقصود اندرون چین کی وہی نوآبادی ہوگی جو موجودہ شہر یکن کے قریب ابن بطوطہ کو ملی تھی۔ اور پھر غور کرو یہی وہ خصائص مقام عزیمت دعوت کے ہیں جن میں آدروں کا کوئی حصہ نہیں ہوتا اگرچہ بظاہر کتنا ہی پایہ بلند رکھتے ہوں۔ خود امام موصوف تو قید خانے کی کوٹھری میں مجبوس و مظلوم انتقال کرتے ہیں۔ لیکن ان کیلئے نماز جنازہ چین میں پڑھی جاتی ہے اور ان کی زندگی ہی میں ترجمان القرآن وال سنت ہونے کی شہرت کا یہ عالم ہوتا ہے کہ چین کی دیواروں سے جا ٹکراتی ہے اور پکارنے والا پکارتا ہے ”۲ الصلوٰۃ علی ترجمان القرآن“ حافظ بزرگالی لکھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے بعد اور کسی کے جنازہ پر خلق اللہ کا اس قدر اجتماع نہیں ہوا نہ اتنی نمازیں پڑھیں گئیں جس قدر امام ابن تیمیہ کے جنازہ پر۔ حالانکہ ان کا جنازہ قید خانے سے نکلا۔ علاوہ بر خلیفہ مستوکل امام احمد کا معتقد تھا۔ مگر سلطان عہد ابن تیمیہ کا مخالف۔ وکان یوما مشہوداً۔ جب جنازہ اٹھا اور انبوهہ کا یہ حال ہوا کہ صرف عورتوں کی تعداد صرف پندرہ ہزار سے زیادہ اندازہ کی گئی تو ایک شخص نے منارہ مسجد سے ندا دی: ہکذا یلون جنا عیزال السنہ! سبحان اللہ یہ مقام وراثت تمامہ نبوت کا!

حاصل دونوں عبارتوں کا یہ ہے کہ ہم سے متعدد علماء و افاضل نے ذکر کیا کہ انہوں نے
 مشکلیں کے اقوال و مقالات میں غور و خوض کیا تھا، تاکہ حق و صواب معلوم کریں، لیکن
 ان میں سے ہر شخص کا یہ حال ہوا کہ جس قدر اس میدان میں بڑھتا گیا، اتنی ہی زیادہ حیرانی
 و گمراہی سے اپنے تئیں نزدیک پایا۔ ارباب کلام و اصول کے اقوال و عقلیات میں سے
 کوئی بات بھی ایسی نظر نہ آئی جو بنیاد حق کو استوار کرتی اور دل کو اُس پر اطمینان و قرار ملتا۔
 حتیٰ کہ اُن کی حالت سخت مخدوش ہو گئی اور اپنے ایمان و یقین کی طرف سے خوف پیدا ہو گیا
 کہ کہیں تشکیک و انکار کی گمراہی میں ڈوب جائیں۔ لیکن جب اسد نے اُن پر احسان کیا اور امام تہجد
 کے مولفات کے مطالعہ کی توفیق بخشی تو اُن کی ہر بات عقل سلیم کے مطابق پائی اور وہ کام پردہ
 شک و ریب کے بہٹ گئے جو مشکلیں کے قیل و قال نے اُن کی بصیرت پر ڈال دیئے تھے۔
 اگر کسی شخص کو اس بات کی صحت میں شک ہو تو امام موصوف کی مولفات آج بھی موجود ہیں
 حسد و تعصب سے خالی ہو کر اُن کا مطالعہ کرے۔ ہم کہتے ہیں کہ واللہ وہ حق و یقین
 اور طمانیتِ قلب پالے گا، اور دلائل واضحہ و براہین قاطعہ کا عروۃ الوثقیٰ اُس کے
 ہاتھوں میں ہو گا۔ انتہی۔

خود امام موصوف کی زندگی ہی میں اُن کی مصنفات کے اس خاصہ کی شہرت
 یہاں تک عالمگیر ہو چکی تھی کہ صر و شام و عراق کے کتب فروش ائمہ سلف
 کی کتابوں سے زیادہ اُن کی مصنفات کے نسخے رکھتے تھے۔ اُن کی زندگی ہی میں انکی

امام نوادی کی شرح مسلم فروخت کر دی اور اس کی قیمت سے امام موصوف کی الرد علی النصاری (جواب چار جلدوں میں چھپ گئی ہے) خرید کی۔ ایک شخص نے اس پر اعتراض کیا "تو کہا۔ میرے پاس شرح مذکور کے دو نسخے تھے۔ ایک فروخت کر دیا۔ لیکن اگر ایک ہی نسخہ ہوتا جب بھی مصنفات ابن تیمیہ کے لئے بلاتال فروخت کر دیتا۔ کیونکہ "ما فی شرح مسلم عرفہ و ما فی مولفاته انا محتاج الیہ" (کذا نقل عنه فی الرد الوافی)

میں کہتا ہوں یہ بات آج بھی ویسی ہی سچی اور کھری ہے جیسی اُس وقت تھی اور سچائی کی پرکھ یہی ہے کہ نہ تو کسوٹیوں کا بدلا جانا اُس کے لئے مضرب ہے اور نہ زمانے کا بدلا جانا اُس کے کھرے پن میں شک ڈال سکتا ہے۔ زمانے کی لبان خواہ کتنی ہی آگے کو بڑھ جائے مگر یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سونا پتیل ہو جائے اور کوئی چمکیلا ٹکڑہ سونا کہلانے لگے؛ فالحن ثابت والزمان یدور و یتغیر۔ آج بھی جبکہ دانش فروشی کے نشہ باطل سے ہر نو خیز کلم و کتابت سرگراں، اور بضاعت مزجبات عقل و رائے کی نمود و نمائش سے ہر نو دولت تنک طرف مخمور بالاخوانی ہائے لاف و گزاف ہے، اور فتنہ ادعای جمیع الجمل و افتاء بغیر علم و عالم آشوبی ہائے دقت ہم عنان رستخیز قیامت کبریٰ و ہم دوش اشراطِ ساعتِ عظمیٰ ہے، اور ضلالت و بطالت لم ولا نسلم و اعجاب کل ذی رای براہ ٹھیک ٹھیک اپنی اس آخری حد تک پہنچ چکی ہے جس کی خبر اول روز ہی ایک حدیث قدسی میں دیدی گئی تھی، "ان امثک لایزالون یقولون ما کذا؛ ما کذا؛ حتی یقولون هذا اللہ خلق الخلق فمن خلق اللہ" (۱)

(۱) اتیری امت بدابر کہتی رہے گی یہ کیسے ہے؟ یہ کیسے ہے؟ یہاں تک کہ کہیں گے اچھا یہ خدا ہے جس نے تمام مخلوق پیدا کی ہے، اور خود خدا کو کس نے پیدا کیا ہے؟ (یہاں "تدک ص" میں ایک حاشیہ ہے)

ابن تیمیہ علاوہ تفسیر القرآن کے چار ہزار صفحات سے زیادہ ہیں، اور باوجود علماء دولت اور سلاطین و حکام عہد کی شدید مخالفتوں کے آج کتب فروشوں کے چبوتروں پر سب سے زیادہ مانگ انہیں کی ہے!۔ شیخ ابن یوسف مرعی لکھتے ہیں۔ بلاد مصر و شام کے سیاح جب یمن و نجد کی طرف جاتے ہیں تو بہترین تحفہ جو ان سے اہل علم طلب کرتے ہیں، امام موصوف کی مولفات ہیں۔ ان کی زندگی ہی میں یہ حال تھا کہ بڑے بڑے اکابر علم ائمہ سلف کی کتابیں فروخت کر ڈالتے تاکہ مولفات ابن تیمیہ خرید سکیں۔ قاضی القضاۃ شام شیخ شہاب الدین ملکاوی الشافعی (جو فقیہ الشام کے قلب سے مشہور ہوئے اور امام ابوالعباس ابن حجر کے شیوخ و روایت میں سے ہیں۔) کما ذکرہ فی المعجم انہوں نے

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۰۳

دشمن صد اٹھی: ھکذا لیکون جنائز اہل السنۃ! اور چین میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی زبان سے بے اختیار نکلوا دیا: الصلوٰۃ علی ترجمان القرآن! یعنی ان کی تمام حیات علم و عمل کا خلاصہ قرآن و سنت تھا، تو بحکم حدیث صحاح ”انتم شہداء اللہ فی الارض“ اللہ نے انسانوں کی زبان سے جو کچھ کہلوا دیا، اُس میں بھی اور کوئی وصف نہ تھا صرف اسی بات کی شہادت تھی کہ سنت کا اہل اور قرآن کا ترجمان و سفیر یہ ایسی چیز ہے کہ ان کے بڑے بڑے معاصرین کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ نہیں ملی تھی، اور ہمیشہ صرف مجدد العصر کے حصے میں آتی ہے اگرچہ قید خازن میں اُس نے زندگی بسر کی ہو یا سو لی کہ تخت پر ختم کی ہو اور اگرچہ تمام دنیا والوں نے اُس کی تحقیر و مخالفت کیلئے ایک کر لیا ہو، اور تمام روئے زمین کے یادشاہوں نے اُس کی عظمت کو شکست دینے کے لئے اپنی مکرری باندھ لی ہوں۔ ولقد احسن القائل:

در سفاہین کاسہ رنداں بخواری منگرید
کیں عرفان خدمت جام جہاں ہیں کردہ اند
قدسیاں بے بہرہ انداز جمعہ کاس الکرام
ایں تطاول میں کہ باعشاق مسکین کردہ اند

اہل علم اُن کے اشد شدید مخالف تھے، اور جن کی مخالفتوں سے اُس وقت کے علماء، سوامہ و فقہاء، دنیا و حکام جوہر کی فتنہ پرداز یوں کو بڑی ہی تقویت پہونچی، تو دُاُن کے سروں کو بھی میدانِ خلافت و مخالفت سے باہر دیکھو گے تو امام موصوف کے سلطانِ علم و عمل کے آگے عقیدت مندانہ جھکا ہوا پاؤ گے یہی مقام ہے مجدد العصر کا، اور یہی معنی ہیں کمال مرتبہ حسن و خوب روی کے۔ صرف دوستوں ہی کی نظریں نہ اٹھتی ہوں۔ ایک عجیب چیں دشمن بھی دیکھے تو بے اختیار پکار اٹھے دلتاں صورتیں اور صبر آزار ماحتوتیں ایسی ہوتی ہیں۔ عربی میں کہتی ہیں۔ حسن وہ ہے جس کا سوکنوں کو بھی اقرار ہو:

وہلیحۃ شہادت لہا ضراتہا والفضل ماشہات بدلا عداۃ^(۱)

امام ابن تیمیہ کے معاصرین میں سب سے زیادہ نام آور مخالف قاضی تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جنہوں نے مسئلہ زیارۃ و طلاق پر دو رسالے لکھے اور منہاج السنۃ کے متعلق ان کا قصیدہ مشہور ہے:

ان الدوافض قوم لا خلاق لہم الخ

لیکن علماء سلف کی مخالفتوں کو اگر تم اپنی نفس پرستانہ و متعصبانہ مخالفتوں پر قیاس کرتے ہو اور سمجھتے ہو کہ اُن کا بھی وہی حال تھا جو آج تمہارا ہے۔ تو یہ تمہاری غلطی ہے۔ جہل و تعصب اگرچہ ہمیشہ دلوں پر حاکم رہے مگر علم والوں کا اخلاق ہمیشہ ایسا ہی نہیں تھا جیسا اپنا دیکھ رہے ہو:

(۱) حسینہ، جس کی گواہی اُس کی سوگنیں بھی دیتی ہیں، اور بڑائی دیتی ہے جس کی گواہی دشمن تک دیں۔

غرضکہ آج بھی جبکہ بحکم بل قالوا مثل ما قال الاولون دورہ فتن وکرہ فساد پھر اسی نقطہ پر واپس آگیا ہے جہاں سے چلا تھا اور اس لئے تشکیکات و تدسیسات اور تبلیغات و تحریفات کے سارے فتنے بیک زبان و طرف جاگ اٹھے ہیں، جس طالب حق و یقین کو ہر طرف سے یاس و قنوط کا جواب مل چکا ہو، اور جس کسی نے قطع طریق میں اپنے ہر رہنما کو خود گم کردہ راہ و عقل باختہ تلصص تشکیلات و توئوس شبہات پایا ہو، آئے، اور ائمہ حدیث و اثر کے معارف و براہین خالصہ کتاب و سنت کا مطالعہ کرے اور دیکھے کہ اقوال و حالات مندرجہ صدر کی سچائی اب بھی کیسی کھری اور غیر بدل ہے؟ اور سرشتیہ یقین و حکمت حالمین علوم نبویہ ہیں، یا مقلدین یونان و فرنگ؟ وما یستوی الاصحی والبصیر ولا الظلمات ولا النور، ولا الظل ولا الحرور، وما یستوی الاحیاء ولا الاموات ان الله یسمع من یشاء۔ وما انت بسمع من فی القبور! (فاطرا والروم) ستعلم لیلیٰ ای دین تدانیت وای غریم فی التقاضی غریہا؟

قصہ

اور امام ابن تیمیہ کی امامت و علو مقام کی نسبت ائمہ معاصرین کی جو شہادتیں نقل کی گئیں، تو یہ صرف اُن کے موافقین ہی کا اعتراف نہیں ہے، بلکہ معاصرین میں جو بعض (۱) بینا اور نابینا، اندھیریاں اور روشنی، چھاؤں اور دھوپ برابر نہیں، اور نہ زندے اور مردے برابر ہیں، خدا جسے چاہتا ہے بات سننے کی توفیق بخشتا ہے، تو انہیں اپنی باتیں نہیں سناسکتا جو قبروں میں ہیں۔

بالکمال پیدا نہیں ہوئے۔ اتہیٰ ہے قاضی القضاات تقی الدین سبکی کی شہادت امام ابن تیمیہ کی نسبت جن کی مخالفت پر شیخ ابن حجر کی اور ان کے ہم شریوں کو ناز ہے اور بار بار حوار دیتے ہیں کہ شیخ الاسلام سبکی نے انکار کیا، تو یہیں شیخ الاسلام سبکی اور وہ تھے ابن تیمیہ! متفق گردید رائے بوعلی بارائے من!

سچ ہے۔ ”کمال“ اور ”حسن“ ہی میں یہ اعجاز ہے کہ اگر تم پہاڑ کا جماؤ اور سمندروں کا طوق بھی اپنے اندر پیدا کر لو، جب بھی اس کے سامنے ایک اڑتے ہوئے تنکے سے زیادہ قوت نہ پیدا کر سکو گے۔ اگر تم اپنے سر کو جھکنے سے اور زبان کو بولنے سے روکو گے، تو سچائی کا خمر اپنے آہنی پنجوں سے تمہیں گرا دے گا اور حقیقت کا ہاتھ تمہارے حلق کے اندر میچ کر تمہاری زبان کو ایک مدہوش و بے اختیار آدمی کی طرح کھول دے گا۔ سچائی اپنی گواہی پتھروں سے مانگ لے سکتی اور درختوں کو بلو کر دلا دے سکتی ہے تو انسان کی روح و زبان کب اس کے فرمان قضا سے باہر رہ سکتے ہیں؟ دنیا میں کامل طاقت اور بے باک حکم صرف سچائی ہی کو پہنچتا ہے۔ یا اُس کے دوسرے عرف میں کہہ سکتے ہیں کہ حسن کو اُسکو صرف اس کائناتِ جمال میں ہے کون؟

اوسنگ برتو دعویٰ طاقت مسلم است خود را نہ دیدہ بہ کف شیشہ گر ہنوز
شیخ ابن حجر کی اور دیگر مخالفین ابن تیمیہ قاضی سبکی کے بعد قاضی جمال الدین بکائی کی مخالفت سے استدلال کرتے ہیں، سو بلاشبہ انہوں نے بھی سخت مخالفت کی۔

گفتی کہ چہ شد قاعدہ مهر و محبت؟ رسم کہنے بود بعد تو برافتاد!

جب قاضی موصوف امام ابن تیمیہ کی مخالفت میں غلو و تشدد کرنے لگے تو حافظ ذہبی نے ایک خط لکھ کر ملامت کی۔ اس خط کے جواب میں معذرت کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”واما قول سیدی فی الشیخ تقی الدین فامسلوا لی تحقیق کبیر قدرہ و ذخائرہ بجرہ“ و توسعه فی العلوم النقلیة والعقلیة، و فرط ذکاؤه واجتهاده، و بلوغه فی کل من ذلک المبلغ الذی يتجاوز الوصف والمملو يقول ذالک داعما، و قدره فی نفسی اکثر من ذلک، و اجل مع ما جمعه الله من الزهادة والورع والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لا لغرض سواه، و جریہ علی سنن السلف و اخذہ من ذالک بالماخذ الا و فی، و غرابہ مثله فی هذا الزمان بل من ان زمان “حکامہ ابن حجر فی درر الکامد یعنی جو کچھ جناب نے شیخ تقی الدین۔ را ابن تیمیہ کی نسبت لکھا ہے تو یقین کیجئے کہ یہ خام اُن کی قدر و منزلت کی بزرگی، علم کی بے پایا نی، علوم نقلیہ و عقلیہ میں وسعتِ نظر، کمالِ ذکاوت و اجتہاد، اور ان سارے اوصاف کمال میں وہاں تک پہنچ جانے کا معترف ہے جو حد تو صیفت سے باہر ہے۔ علی الخصوص ان اوصاف کے ساتھ انکا زہد و ورع اور دیانت و حق پرستی اور صرف اس کے لئے نصرت حق میں قیام و شبہات اور طریق سلف پر سلوک، اور مواردِ سلفیہ سے بحد کمال اخذ و نظر اور یہ حیثیت مجموعی اُن کا وہ مرتبہ کمال کہ موجودہ عہد میں اپنی نظیر آپ ہی ہیں۔ بلکہ کتنے ہی عہدوں سے ایسے

صاحب ردالوافرنے اُن کا قول نقل کیا ہے ”اجتہدت فیہ شریوط الاجتہاد علی وجہہا“ اور کان اذا سئل عن العلم ظن السامع انه لا يعرف غیر ذلک وکان الفقہاء من سائر الطوائف اذا جلسوا معہ، استفادوا فی مذاہبہم الخ۔ یعنی اجتہاد کی ساری شرطیں پوری طرح ابن تیمیہ میں جمع ہوئیں۔ ان کی ہمہ دانی کا یہ حال تھا کہ جس علم میں زبان بکھلتی معلوم ہوتا اسی کے ماہر و امام ہیں۔ تمام مذاہب کے فقہاء ان کے گرد جمع ہوتے اور اپنے اپنے مذاہبوں کے علوم و مسائل میں استفادہ کرتے۔ انتہی۔

یہ ہے شہادت اُن کے مشہور مخالف و حریف کی، اور اسی سے اندازہ کر لو کہ جب مخالفوں کا یہ حال تھا تو دستوں اور منزلت شناسوں کی وارفتگی کا کیا حال ہوگا؟ کیا خوب فرمایا قاضی عینی حنفی نے ردالوافر کی تقریظ میں کہ اگر اور کسی اہل علم کا اعتراف منقول نہ ہوتا تو صرف یہی ایک شہادت ابن تیمیہ کے کمال مرتبہ علم و عمل کے لئے کفایت کرتی تھی :

اے گل! نہ میں معرکہ من تو گرم ست! ہنگامہ صد سوختہ خرمن تو گرم ست!

فصل

اور یہ جو کچھ لکھا گیا تو مقام تجدید و عزیمت دعوت کے صرف ایک ہی پہلو کی نسبت، یعنی مراتب علم و نظر لیکن یہاں کی سب سے بڑی آزمائش گاہ میدان عمل ہے۔ حقیقت بہت زیادہ واضح ہو جاتی اگر اُن کی حیات دعوت و اصلاح کے اعمال و اقدامات کے

دونوں مرتبہ وہی رئیس المناظرین تھے۔ حافظ ابن البلقینی لکھتے ہیں کہ جب ابن تیمیہ سے مناظرہ قرار پایا تو زملکانی کے سوا کوئی زبان نہ کھول سکا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

”حتیٰ کان اشد المتعصبن علیہ والعاملین فی ایصال الشر الیہ۔ هو الشیخ الزملکانی“

یعنی شیخ زملکانی نے سب سے زیادہ اُن کے خلاف اظہار تعصب کیا اور حضرت پہنچاؤ میں ساعی ہوئے۔ لیکن معلوم ہے۔ باایں ہر امام موصوف کے علم و عمل کی نسبت اُن کی رائے کیا تھی؟ حافظ ابن رجب طبقات میں اُن کا قول نقل کرتے ہیں (فیما حفظ عنہ)

”لم یدر من خمیئة سنة“ پانچ سو برس سے ایسا باکمال دیکھا نہیں گیا! امام ابن تیمیہ کی ایک کتاب الدلیل علی بطلان التحلیل ہے۔ قاضی موصوف نے یہ کتاب اپنے قلم سے نقل کی جیسا کہ طباعت سے پہلے عام دستور تھا اور لوح پر لکھا من مصنفات سیدنا

وشیخنا، وقد وتنا، الامام العالم العلامة الاوحد، البارع الزاهد الورع القدوة الکامل العارف سید العلماء، قدوة الائمة، حجة الله علی العباد،

اوحد العلماء العاملين، آخر المجتہدین، شیخ الاسلام الخ حافظ سیوطی کی اشیاء والنظار النحویہ چھپ گئی ہے۔ حرف ”لو“ کی بحث میں ابن تیمیہ کی ایک تحریر نقل کی ہے جو شیخ زملکانی کے خط سے منقول ہے شیخ موصوف ابن تیمیہ کی مدح میں کہتے ہیں:

ماذا یقول الواصفون له ؟ وصفاته جلت عن المحصر !

هو حجة لله و تاهرة هو بینا اعجوبة الدھر !

هو اية فی الخلق ظاهرة انوارہ اربت علی الفجر !

کمال و بلوغ کو پہونچے۔ علومِ اہلِ قرآن و حدیث کے ترک کی بنیادیں اسی عہد میں استوار ہوئیں۔ تقلیدِ شخصی اور مذہبی فرقہ بندی کے التزام اور تعصب نے اسی زمانے میں پورا پورا زور پکڑا۔ تاتاریوں کو سب سے پہلی دعوتِ حنفیوں اور شافعیوں کے باہمی بیچارہی زدہ تھی۔ نو مسلم حکمران مذہب و علم سے نا آشنا تھے، اس لئے مذہبی حکومت تمام تر علماء و فقہاءِ مذاہب کے ہاتھ آگئی۔ ہر مذہب کے لئے الگ الگ قاضی، الگ الگ مدارس، اوقاف، ائمہ جمعہ، اور مذہبی عہدے قرار پائے۔ یہی چیز صد ہا مفسد و مصائب کا باعث ہوئی۔ ایک طرف علماء و دنیا و فقہاء، دولت یعنی ہندوستان کی موجودہ بول چال میں سرکاری علماء و مشائخ کا ایک گروہ عظیم پیدا ہو گیا۔ دوسری طرف باہمی تعصب و تفرقہ کی آگ روز بروز زیادہ بھڑکنے لگی۔ حتیٰ کہ جن چھوٹے چھوٹے اختلافات کو پہلے عوام نے بھی اہمیت نہ دی تھی، اب ان کی بنا پر خواص و فقہاء ایک دوسرے کی تضریل کرنے لگے، اور جس گروہ کو حکومت میں زیادہ دخل ہوا، اُس نے دوسرے کو قید خانوں اور جلاوطنیوں کی مصیبت تک پہنچا کر چھوڑا۔ عوام کا فتنہ اسی زمانے میں اُس درجہ تک پہنچا جہاں آج نظر آ رہا ہے۔ شریعت کے اعتقاد و عمل کی ساری پادشاہی انہی کے ہاتھ ہے۔ جو بات چاہیں علماء سے کہلوادیں، اور جو بات اپنے ہوا، نفس کے خلاف پائیں۔ اس پر اس قدر ہنگامہ چائیں کہ کسی کو زبان کھولنے کی مجال باقی نہ رہے۔ علم و عمل کی وہ ساری بدعیتیں جو آج مسلمانوں کے رگ و پے میں سرایت

(۱) یہاں اصل میں ایک حاشیہ تھا جسے ہم نے چھوڑ دیا ہے۔

(۲) یہاں ایک حاشیہ تھا جسے ہم نے چھوڑ دیا ہے۔

کے مناظر سامنے آتے۔ تم دیکھتے کہ اُس عہد کے تمام اصحاب فضل و کمال میدانِ عمل و دعوت میں کہاں تھے، اور یہ مجدد العصر کہاں تھا؟

تقدم سرا الثبا فيهم اماما ولولا لهما ذكروا وراعه

ساتویں صدی کے اختتام اور آٹھویں صدی کے اوائل کا زمانہ تاریخ اسلام کا ایک نہایت ہی نازک اور انقلابی زمانہ تھا۔ مشرق میں عربی خلافت کا بجلی خاتمہ ہو چکا تھا۔ ٹٹماتے ہوئے چراغ بھی بجھ چکے تھے۔ تاتاریوں کا سیلاب اپنی اصلی بلندیوں تک پہنچ چکا تھا اور اب تمام ممالک اسلامیہ میں پھیل رہا اور ہر رکنے اور ٹھہرنے کی جگہ ٹھہر رہا تھا۔ یہ وحشی درندے صرف تاخت و اراج کے لئے آئے تھے، لیکن اب پچاس لاکھ مسلمانوں کے خون اور چھ صدیوں کے اسلامی تمدن کی ویرانی پر اپنی سلطنت کی عمارت تعمیر کر رہے تھے۔ ہلاکو کا پرپوتا اگرچہ مسلمان ہو گیا تھا، لیکن ابھی یہ تبدیلی محض برائے نام تھی۔ وحشت و خونخواری میں تمام تاتاری خصائل بدستور کام کر رہے تھے۔ مسلمانوں کا کوئی مرکز باقی نہ رہا تھا۔ برسوں جمعہ کے خطبے کسی سلطان اسلام کے ذکر سے خالی رہے۔ اس عام بربادی نے مسلمانوں کی تمام اخلاقی قوتیں بھی فنا کر دیں۔ تاتاریوں کی مہیت نے زندوں کو مردہ بنا دیا تھا۔ وہ صرف خون بہاتے اور رگشوں کے پل اور سروں کے منارے کھڑے کرتے۔ ایک چھوٹی سی ٹکری آبادیوں کی آبادیاں ذبح کر ڈالتی اور بادشاہوں اور فوجوں کو سراٹھانے کی جرأت نہ پڑتی جب کوئی مرکز نہ رہا تو شریعت کا بھی کوئی محافظ نہ رہا، نہ امت کا کوئی رہبر۔ وہ سارے علمی و غلی مغاسد جو آج نظر آ رہے ہیں، یا تو اسی عہد میں پیدا ہوئے، یا ہو چکے تھے تو اسی عالم آشوبی میں

و علم الدین برزالی وغیرہم مبتلائے محن ہوئے، شیخ نصر المبنی صاحب خانقاہ دمشق کا معتقد تھا۔ اسی شیخ نے میرس کو ابن تیمیہ کے خلاف بھڑکایا تھا۔ غرض کہ ملت و شریعت کی سزودہ سالہ

زندگی میں جو سخت سے سخت انقلابی زمانے گزر چکے ہیں، اُن سب سے زیادہ سخت ملک زمانہ تھا اور ایک انقلابی برزخ تھا کہ اصلاح کی تمام پچھلی قوتیں ختم ہو چکی تھیں اور فساد کے تمام تخم آئندہ کے لئے پھل پھول رہے تھے۔ وقت نہ تو بڑے بڑے مدرسوں کا طالب تھا نہ بڑی بڑی خانقاہوں کا، بلکہ صرف ایک ایسی زبان و قدم کے لئے تشنہ و بیقراری تھی جس میں ”عزم“ ہو اور عازمانہ دعوت و امامت سیکڑوں اعظم وقت میں سے کسی کو بھی یہ منصب نہ ملا۔ امام ابن تیمیہ ہی تھے جو زمانے کو پلٹ دینے اور دلوں کو بدل دینے کے لئے اٹھے، اور ایک ہی وقت و زندگی میں وقت کی ہر طلب و سوال کا جواب دیا۔ تاتاریوں کو مقابلہ میں حفظ ملت و بلاد کی ایک نئی زندگی بلا دم و شام میں پیدا کر دی۔ علم ہی میں نہیں، بلکہ میدان جہاد و قتال میں بھی اُن کا گھوڑا سب سے آگے رہتا تھا۔ ذہبی نے کہا ”اما شجاعاً“ فہا تضرب الامثال و یتشبه اکابر الابطال۔ حتیٰ کا نہ لیث حرباً“ ایک صدی کے قتل و غارت نے تمام ملک کو جرات و مہمت سے کورا کر دیا تھا۔ بے غیرتی و بزدلی سے سب کے دل مردہ ہو گئے تھے۔ مگر اب وہی آبادیاں تھیں جو خود منزلوں آگے بڑھ کر تاتاریوں کا مقابلہ کرتیں اور یقین کرتیں کہ مسلمان اگر مسلمان ہو تو کوئی طاقت اُسے مغلوب نہیں کر سکتی۔ اُن کی زندگی کے حالات امام ذہبی کی زبانی سنو تو معلوم ہو کہ دل کی جگہ سیاست

(۱) ان کی شجاعت ضرب الامثال و یتشبه اکابر الابطال۔ حتیٰ کا نہ لیث حرباً“ ایک صدی کے قتل و غارت نے تمام ملک کو جرات و مہمت سے کورا کر دیا تھا۔ بے غیرتی و بزدلی سے سب کے دل مردہ ہو گئے تھے۔ مگر اب وہی آبادیاں تھیں جو خود منزلوں آگے بڑھ کر تاتاریوں کا مقابلہ کرتیں اور یقین کرتیں کہ مسلمان اگر مسلمان ہو تو کوئی طاقت اُسے مغلوب نہیں کر سکتی۔ اُن کی زندگی کے حالات امام ذہبی کی زبانی سنو تو معلوم ہو کہ دل کی جگہ سیاست

(۲) ایسی وجہ ہے کہ بالآخر وہ بھی اس فتنہ سے دوچار ہوئے جو اکثر لوگوں کو اس کام میں پیش آیا ہے۔ یعنی سیاسی دعوت اور سلطنت و امامت کبریٰ

کر گئی ہیں حتیٰ کہ باب امتیاز سدود، اُن سب کاشیوع اور جماؤ اُسی زمانہ میں ہوا۔ تعلیم و تعلم کی تمام مجتہدانہ قوتیں ختم ہو چکی تھیں۔ اب صرف پہلے ذخیرہ کی مزید آرائش و تزئین میں ہمتیں مصروف تھیں۔ اسی چیز سے متون و شروح اور تلخیص و تعلیق وغیرہ کا طریقہ رائج ہوا جو بڑے بڑے یہاں تک پہنچا کہ اس کے سوا اور تمام راہیں بحث و بیان کی بند ہو گئیں۔ مذہبی عہدوں کا ذریعہ صرف فروع فقہ کا علم تھا، اس لئے علوم دینیہ میں سے صرف اسی پر قناعت کر لی گئی۔ رفتہ رفتہ علوم اصلیہ قرآن و حدیث متروک و مہجور ہو گئے۔ یہ بات پہلے سے ہو چکی تھی (جیسا کہ امام عزالی وغیرہ نے تصریح کی ہے) لیکن اب بعد غایت پہنچ گئی عملیات میں اہل کتاب اور عجمی اقوام کے اختلاط و امتزاج کا معاملہ آخری حد تک پہنچ چکا تھا۔ اس لئے بدع و رسوم کا قند بھی اپنی پوری قوت اور احاطہ تک پہنچ گیا اور بڑے بڑے علماء کی نظریں اُس کے نفوذ و احاطہ کے اندر گم ہو گئیں۔ ایک بڑی مصیبت جو مسلمانوں پر نازل ہوئی، تصوف حقیقی و صالح کے علم و عمل کا تنزل اور جہل و فسق کی کثافتوں سے اس جوہر کا امتزاج، اور اہل صلاح و طہارت کی جگہ خانقاہوں اور صومعوں کی عمارتوں کا پیدا ہو جانا ہے۔ یہ چیز اُس عہد میں پوری طرح نشوونما پا چکی تھی۔ علی الخصوص دیار مصر و شام میں کہ بقیۃ السیف مسلمانوں کا ماہن و لجارتھے، صرف سی خانقاہوں اور خرقہ پوشوں کی شہنشاہی تھی۔ خود ملوک و سلاطین بھی انہی کے معتقد تھے اور حکومت کے زور سے ان کی بدعتیں اور جہالتیں پھیلاتے تھے۔ جس گروہ کے قبضہ میں وقت کا پادشاہ اور عوام کا غول ہو، اُس کا مقابلہ کون کر سکتا ہے؟ ملک بیرس چاشنیگر جس کے عہد میں نہ صرف ابن تیمیہ بلکہ تمام ائمہ عہد مثلاً امام ابن وقیف العید و حافظ مری

۷۲
 نہ تھیں، وہ جیل خانے کے اندر ہر طرف نظر آنے لگیں۔ صاحب کو اکب لکھتے ہیں ”حتی
 صار المجلس بالاشتغال بالعلم والدين خيراً من كثير من الزوايا والربط
 والخوانق والمدراس“ یہ معنی ہیں ایمان کامل اور مقام غربیت علم و عمل کے۔ چراغ
 جہاں کہیں رکھا جائے گا، اُجالا ہو جائے گا، پھولوں کا گلہ ستہ طاق سے اُتار کر کوڑے
 کرکٹ کی ٹوکری میں ڈال دو لیکن اُس کی خوشبو ضرور پھیلے گی۔ مور نے کہا۔ میرا چمن
 میرے ساتھ ہے۔ باغ و بہار کا محتاج نہیں۔ جہاں کہیں اپنے ہزار رنگ پر کھول دوں گا
 ایک تختہ چمن کھل جائے گا۔ یہی حال صاحب علم و عمل حق کا ہے۔ وہ زمان و مکان کا
 محتاج نہیں۔ جہاں کہیں جائے گا روشنی پھیلائے گا۔ جس جگہ سے گزرے گا، ہوا کی
 عطر بیری بتلا دے گی کہ کوئی گزرنے والا یہاں سے گذرا ہے:

ابھی اس راہ سے گذرا ہے کوئی کہے دیتی ہے شوخی نقش پا کی
 امام ابن تیمیہ کے تذکرہ میں بہت طول ہو گیا۔ بایں ہمہ جس قدر لکھا گیا، اُس سے
 کہیں زیادہ قابل فکر اور چھوڑ دئے گئے۔ حافظ ذہبی کو بھی ایسی ہی صورت پیش آئی تھی
 جن لفظوں میں انہوں نے معذرت کی تھی، میں بھی کروں گا ”و من خاطه و عرفه،
 قد ينسبني الى التقصير فيه۔ و من نابذاه و خالفه، قد ينسبني الى التغالى
 فيه“ قاله في المعجم۔ یعنی جو لوگ امام ابن تیمیہ کے مقامات و مراتب کے جاننے والے
 ہیں، وہ تو مجھے الزام دیں گے کہ جس قدر مدح کرنی تھی نہ کی، اور جو بے خبر اور مخالف
 ہیں، وہ میرے بیان کو غلو و مبالغہ قرار دیں گے۔ انتہی۔ ثلث:

اور ہمت و عزم کی جگہ ایک پہاڑ تھے۔ دل کی بقیاریوں نے کبھی چین سے بیٹھنے نہ دیا۔ مگر ہمت کی کوہ وقاری نے جہاں جایا، بغیر فتح و نصرت کے نہ موڑا۔ ساتھ ہی علوم و عقائد کی تجدید و اصلاح کا عظیم الشان کام بھی اس اہتمام سے انجام دیا کہ بڑی بڑی جماعتوں سے بھی انصرام نہ پاتا۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ ابتداء خلقت سے دین حق کی وحدت، اصل شرع کے ہر حال و ہر شکل میں ایک ہونے، خیر القرون کے علم و عمل کی از سر نو تجدید دین الخالص اور سنت خالصہ و محضہ کے اعتصام، اور تمام تفرقوں اور فرقہ بندیوں اور بدعتی راہوں کے خلاف قولاً و عملاً دعوتِ اولیٰ کی صدا اس قوت و نفوذ کے ساتھ بلند کی کہ وقت کا کوئی شور و غوغا اس پر غالب نہ آسکا۔ اور گو ہمیشہ بڑی بڑی قاہر و جابر کوششیں اُس کے خلاف کی گئیں مگر اسکی گونج رہ رہ کر اٹھتی اور دب دب کر ابھرتی رہی، حتیٰ کہ اگر آج بھی اگر مختلف گوشوں سے صدائیں اٹھ رہی ہیں تو وہ بھی اسی بازگشت کی گرج ہے۔ بتنی نے کیا خوب کہا ہے:

وما الدھر الا من رواة قصائدی اذا قلت شعراً، أصبح الدھر منشداً

ڈھنمان حق کے پاس سب سے بڑا آواز، تعذیب قید خانے کی کوٹھریاں ہیں مگر یہ چیز بھی ان کی عزیمت و دعوت کے مقابل میں بیکار تھی۔ مصر میں جب قید کئے گئے تو تصنیف و تالیف میں مشغول رہے۔ جب قلم و ادوات بھی چین لی گئی تو قید خانے کے اندر قیدیوں پر نظر ڈالی اُن کا بڑا حصہ ڈاکوؤں و رزقوں اور قاتلوں پر مشتمل تھا لیکن چند دنوں کے اندر انہیں شیطان سے فرشتہ بنا دیا۔ علم و عمل کی جو برکتیں خاںقاہوں اور مدرسوں کو نصیب

بقیہ نوٹ صفحہ ۱۱۵۔ کی بیگمانی۔ علامہ، سو، کو ان کی مخالفت میں بڑی کامیابی اسی لئے ہوئی کہ پوٹیکل خطرہ دکھلا کر حکام وقت کو مخالفت بنا دیا۔ حافظ ابن حجر دہریش لکھتے ہیں ”و نسبہ قوم الی اندلسی الامامۃ الکبریٰ فانہ کان یلجج بئس ابن طومرۃ و یطریہ فان ذلک موکلٌ الطول سجنہ“ اور ابن کثیر لکھتے ہیں ”ومن جملة اسباب جلسہ خوام اندلس ما یدعی و یطلب الامارۃ فخلق اعداء علیہ طریقاً من ذلک حی حسناً للامار جلسہ لہ ذلک المساکین“

کے بارے میں سخت لغزش بھی ہو گئی۔ اصحاب طریقت میں حضرت خواجہ باقی باللہ جیسے عارف کامل خود دہلی میں بعد اکبری مقیم رہے۔ لیکن وہ خود کہتے تھے۔ میں چراغ نہیں ہوں۔ چھماق ہوں۔ آگ نکال دوں گا۔ چراغ احمد سرہندی ہے۔ جو حالت اُس وقت نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام ترکستان و خراسان کی ہو رہی تھی، ان سب کے سامنے تھی۔ بہت سے اس پر آہ و فغاں کرتے تھے۔ مگر اس سے معاملہ آگے نہیں بڑھتا تھا۔ ہندوستان میں سب سے بڑی مصیبت یہ تھی کہ تمام عوام و خواص پر تصوف کا رنگ غالب تھا۔ بحدیکہ اس کے سوا علما و عملاً کوئی بات مقبول نہ تھی۔ لیکن تصوف صالح کا جو ہر پاک جہل و بدعت کی آمیزش سے یکسر مکر ہو چکا تھا۔ ایک طرح کی اباحت و مطلق العنانی تھی جس کو طریق باطن و اسرار سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ خانقاہوں اور سجادہ نشینی کے سلسلوں کے جال میں پوری اقلیم جکڑی تھی۔ دوسری طرف عہد اکبری کی بدعتیں تحت و تاج حکومت کے زور سے ہر طرف پھیل چکی تھیں، اور علما، سواد و مشایخ دنیا خود ان کے احداث کے باعث ہوئے تھے۔ کون تھا کہ اُس وقت امن و عافیت کے مدرسوں اور سلطانی و فرمانروائی کی خانقاہوں سے نکلتا اور دعوت و صلاح کی امتحان گاہ میں قدم رکھتا؟ خود حضرت موصوف ایک مکتوب میں اپنے فرزند کو لکھتے ہیں ”اے فرزند! ایں وقت آنست کہ درام سابقہ دریں طور وقتی کہ پراز ظلمت ست، پیغمبر اول العزم مبعوث می گشت، و بنائے شریعت جدیدہ می کرد۔ دریں امت کہ خیر الامم ست و پیغمبر ایشان خاتم الرسل، علماء، بامرتبہ انبیاء، دادہ اند، و از وجود علماء بوجود انبیاء، کفایت فرمودہ اند۔ دریں وقت علمے عارفے تام المعرفت ازیں امت درکار ست

فصل

مقصود اصلی اس تذکرہ سے یہ تھا کہ ”دعوت“ کا مقام دوسرا ہے اور ”عزیمت
دعوت“ کا دوسرا۔ ضرور نہیں کہ ہر ہر کی یہاں تک رسائی ہو۔ عہد ظہور دعوت میں
ہزاروں اصحاب علم و کمال موجود ہوتے ہیں مگر دروازہ کا کھولنے والا صرف ایک ہی ہوتا ہے۔
یہ چند متفرق مثالیں تو دور کی تھیں۔ خود ہندوستان ہی کی تاریخ دیکھ لو۔ ہمیشہ ایسا ہی معاملہ
نظر آئے گا۔ شہنشاہ اکبر کے عہد کے اختتام اور عہد جہانگیری کے اوائل میں کیا ہندوستان
علماء و مشائخ حق سے بالکل خالی ہو گیا تھا؟ لیکن مفاسد وقت کی اصلاح کا معاملہ کسی پر
بھی بن نہ آیا۔ صرف شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کا جو دگرامی ہی تنہا اس کا روبرو کا
کیفیل ہوا معلوم ہے کہ اس عہد میں بڑے بڑے علماء و اصحاب خانقاہ موجود تھے۔ بدایونی
و طبقات اور روضۃ العلماء و اخبار الاخیار وغیرہ دیکھو تو معلوم ہوتا ہے۔ ہندوستان میں
عالموں اور پیروں کے سوا اور کوئی بستا ہی نہیں۔ علماء میں شیخ وجیہ گجراتی، شیخ علی مستقی،
شیخ جلال تھانیسری، ملا محمود جونپوری، مولانا یعقوب کشمیری، ملا قطب الدین سہالوی،
شیخ عبدالحق محدث، ملا عبدالحکیم سیالکوٹی، مولانا الہداد جونپوری وغیرہم اپنے وقتوں کے
مالک اور علم و تعلم کے بادشاہ سمجھے جاتے تھے۔ باایں ہمہ دوسرے دوسرے گوشوں اور کٹا
میں دفن بسر کر گئے۔ اس راہ میں تو ایک قدم بھی نہ اٹھ سکا۔ شیخ عبدالحق کو تو حضرت مجدد

علم و طریقت کے اکابر و اساتذہ اسی صدی میں سر پر آوردہ ہوئے۔ بعض بڑے بڑے سلاسل

درس و تدریس کی بنیادیں اسی میں استوار ہوئیں۔ ہندوستان سے باہر بلاد عربیہ و عثمانیہ میں

اکثر مشاہیر علم و ارشاد کا ظہور ہوا، جیسے شیخ ابراہیم کورانی، محمد بن احمد سفارہ بنی النجدی،

سید عبدالقادر کوکبانی، شیخ عمر فاسی تیونس، شیخ سالم بصری، امیر محمد بن اسماعیل یسانی،

شیخ عبدالخالق زبیدی، علامہ فلانی صاحب ایقاز، شیخ محمد حیات سندھی المدنی وغیرہم

کہ مشاہیر عام سے اپنی راہ الگ رکھتے تھے اور حقیقت مستورہ کے نا آشنا نہ تھے۔ بایں ہمہ

معلوم ہے کہ وہ جو امام وقت کا مقام ہے وہ صرف حجتہ الاسلام شاہ ولی السدی کے لئے تھا۔

اور لوگ بھی بیکار نہ رہتے۔ کام کرتے رہے۔ مگر جو کام یہاں انجام پایا وہ صرف یہیں کے لئے تھا:

فیضی آہستہ ازین عشق کہ دوراں امروز گرم دارد ز تو ہنگامہ رسوائی را !

تفہیمات میں اس معاملہ کے معارف لکھتے ہوئے کہیں تو اپنی طرف بیگانہ وار اشارہ

کر جاتے ہیں۔ کہیں کہیں جوش قلبی کی بے اختیاریوں میں صاف صاف بھی لکھ گئے ہیں۔

اپنے ترجمہ میں لکھتے ہیں ”نعمت عظمیٰ بریں ضعیف آہستہ کہ اور اخلاعت فاطحیت داوند“

فتح دورہ باز پس بردست وے کردند“ تفہیمات میں لکھتے ہیں ”بہ سترم درد ادند کہ ایں

حقیقت بدم برساں۔ امروز وقت وقت نشت، و زمان زمان تو۔ و اے بر کسی کہ زیر لوائ تو

نہ باخند“ ایک اور تفہیم میں یہ کیفیت زیادہ سستی کے ساتھ کھلی ہے ”فہمینی ربی انا جلنا

امام هذه الطريقة“ و سد دنا طرق الی صول الی حقیمة القرب کلھا الیوم

غیر طریقة واحدة“ و هو محبتک والا نقیاد لک“ فالسما لیس علی من عا

کہ قائم مقام انبیاء اولوالعزم باشند:

فیض روح القدس اربازمدد فرماید دیگران ہم بکنند انجہ مسیحامی کرد!

کچھ شک نہیں کہ توفیق الہی نے حضرت ممدوح کے وجود گرامی ہی کے لئے یہ مرتبہ خاص کر دیا تھا۔ باقی جس قدر تھے، یا تو مدرسوں میں پڑھاتے رہے، یا موٹی موٹی کتائبیں اور نئی نئی شرحیں اور حاشیے لکھتے رہے۔ یا پھر ان کی تفسیل و تکفیر کے فتوؤں پر دستخط کرتے رہے۔ دوسری جلد کے چوتھے مکتوب میں لکھتے ہیں ”از حق الیقین وعین الیقین چہ گوید؟ و اگر گوید کے فہم کند؟ ایں معاملات از حیطہ ولایت نیست۔ ارباب ولایت بہ رنگ علماء ظواہر در ادراک آں عاجز اند۔ ایں کار مقتبس از مشکوٰۃ نبوت است کہ بعد از تجدید الف تانی بہ تبعیت و وراثت تازہ گشتہ۔ صاحب ایں علوم و معارف مجدد مت الخ یہ جو بار بار کہہ رہا ہوں کہ وقت کا سلطان اور خزمینہ ہوا ایک ہی ہوتا ہے۔ خواہ کوئی ہو اور کیسا ہی ہو مگر اُس سے الگ رہ کر کچھ نہیں پاسکتا۔ تو یہ وہی حقیقت ہے جس کو بار بار حضرت ممدوح فرماتے رہے اور ان سے پہلے بھی تمام محرمان راہ نے اشارات کئے ”مجدد آنست کہ ہر چہ در اں مدت از فیوض بہ امت رسد بہ توسط او رسد۔ اگر چہ اقطاب و اوتاد آں وقت باشند“

خاص کند بندہ مصلحت عام را

پھر بارہویں صدی کا ایک عظیم ظہور علوم و معارف دیکھو۔ زمین بنجر ہو چلی تھی، پھر بھی کھیتوں کی سبزی اور چمنوں کی لالی سے کوئی گوشہ خالی نہ تھا۔ تیرہویں صدی کے تمام کاروبار

ایک اور موقع پر کہتے ہیں ”لما تمت لی دورة الحکمة، البسنى الله تعالى خلعة
المجد دية، فعلمت علم الجمع بين المختلفات الخ“ اس باب میں ان کے اشارات
بے شمار ہیں۔ علی الخصوص تفہیمات میں کہ متعدد رسائل و مقالات اسی مقام کی شرح و تحقیق
میں لکھے ہیں اور ان سب کے آخر میں ذوق باطن کے الثباب سے بخود ہو کر اپنے معاملات کی طرف
بھی اشارہ کر جاتے ہیں۔ گویا ابوالعلاء معری کا یہ شعر جا بجا نئے نئے پیرایوں میں ان کی زبان تہنم
اور کلک تحدیث تک آ کر رہ جاتا ہے:

دانی، وان كنت الاخير زمانه لا تبسالم تستطعه الاول!

اور پھر چند قدم اور آگے بڑھو۔ مقام غربیت دعوت کی کیسی آشکارا مثال سامنے آتی
ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ کا مقام ہر رنگ میں کس درجہ جامع ہے؟ باایں ہمہ یہاں جو کچھ ہوا،
تجدید و تدوین علوم و معارف تک محدود رہا۔ اس سے آگے نہ بڑھ سکا۔ فعلاً عمل و نفاذاً و ظہور
و شیوع کا کام تو کسی دوسرے ہی مرد میدان کا منتظر تھا۔ اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے یہ
معاملہ صرف علامہ شہید کے لئے مخصوص کر دیا تھا۔ خود شاہ صاحب کا بھی ہمیں حصہ نہ تھا:

مینخواست رستخیز عالم بر آورد ان باغباں کہ تربیت ایں نہال کرد!

اگر خود شاہ صاحب بھی اُس وقت ہوتے تو انہی کے جھنڈے کے نیچے نظر آتے۔ حضرت
پیر انصاری کا قول یاد رہے ”من مرید خرقانی ام لیکن اگر خرقانی دریں وقت می بود، باوجود
پیریش مریدی می کردم“ شاہ صاحب نے مزاج وقت کہ عدم تحمل و استعداد کو مجبور ہو کر بحکم:

(۱) اللہ تعالیٰ نے مجھے مجددیت کی خلعت عینا دی ہے، چنانچہ مجھے جمع بین المختلفات کا علم حاصل ہو گیا ہے الخ

بسماء۔ ولیست الارض علیہ بارض۔ فاهل الشرق والغرب کلهم رعیتک
وانت سلطانهم۔ علموا اولم یعلموا۔ فان علموا، فانزروا، وان جهلوا، خالوا^(۱)
ایک اور تفہیم میں لکھتے ہیں ”ومن نعم الله على ولا فخر“ ان جعلنى ناطق هذه الدورية
وحكيمها، وقائل هذه الطبقة وزعيمها، فنطق على لسانى، ونفت فى نفسى۔
فان نطقت باذنك ارا القوم واشغالهم، نطقت بجوامعها۔ وان تكلمت على
نسب القوم فيما بينهم وبين ربهم: رويت لى من ألبها وقبضت على جوامع خطاها۔
وان خطبت باسرار اللطائف وغوامض الحقائق، تغوصت قاموسها،
وتلمست ناعوسها، وقبضت على جلايدها واخذت بتلابيدها۔ وان
بحثت عن علم الشرائع والنبوات، فاناليت عرينها، وحافظ جريئها،
ووارث خزانها، وباحت مغائبها، اتيتهم بجائيب التحصين، وغرائب الأكتاف
يدجى۔ شعر: واكرم الله من لطف خفى، يدق خفاه عن فهم الزكى^(۲)“

(۱) میرے رب نے مجھے سمجھا دیا ہے کہ ”ہم نے تجھے اس طریقہ کا امام بنایا ہے اور اب حقیقت قرب تک پہنچنے کے تمام
راستے بند کر کے صرف ایک راستہ کھلا رکھا ہے اور وہ تیری محبت اور میری کا راستہ ہے جو نیرانجا الف ہے اُس پر آسمان آسمان
ہے اور زمین زمین، مشرق اور مغرب کے سب لوگ تیری رعیت ہیں اور تو ان کا سلطان ہے چاہے جائیں یا نہ جائیں، اگر
وہ یہ بات جان لیں تو ان کے لئے کامیابی ہے ورنہ خبیث و خسران۔

(۲) اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت بغیر کسی فخر کے یہ ہے کہ اُس نے مجھے اس دور کا ناطق و حکیم اور اس طبقہ کا قائد و زعيم بنا دیا،
وہ میری زبان کے ذریعہ بولتا اور میرے قلب میں اتا کرتا ہے، چنانچہ جب میں بولتا ہوں تو جوامع الکلم بولتا ہوں، اسرار و خفا
کھولتا ہوں، شریعت و نبوت کے علم ظاہر کرتا ہوں۔ میں بے شمار عجائب و غرائب پیش کر چکا ہوں۔۔۔۔

سارے سامانوں کے ساتھ کب سے اُس کی راہ تک رہا تھا۔ امیدواروں پر امید واریک بعد
دیگر گزرتے رہے مگر اُس کا مستحق کوئی نہ نکلا :

بارِ غم او عرض بہر کس کہ نمودم عاجز شد و ایں قرعہ بنا نم ز سرفقادی
تو یہ وہی حقیقت ہے جو کتنی دیر سے تمہارے ذہن نشیں کر رہا ہوں۔ یعنی اس دادی
کا مرد کار بہر صاحب علم و عمل نہیں ہو سکتا :

مرد ایں رہ را نشانے دیگر ست !

اُستادی و شاگردی، نو عمری و کھولت، خانقاہوں کی دھوم دھام، اور مدرسوں کا
کاہنگامہ، یہ ساری باتیں یہاں کے لئے بیکار ہیں۔ ان سارے عہدوں میں دیکھو۔ باعتبار
علم و عمل ایک سے ایک بڑھ چڑھ کر موجود تھا، اور بقدر طاقت دعوت و تذکیر میں ساعی بھی
تھا۔ تاہم دعوت دوسری چیز ہے اور عزیمت دعوت کا مقام دوسرا ہے۔ اس کی ہمت
کسی میں نہ تھی۔ گڑھیوں کا محاصرہ کر لینا آسان ہے مگر قلعوں اور ملکوں کی تسخیر کی دھن
دوسری ہوتی ہے۔ ایک شخص کتنا ہی امیر الامرا ہو، لیکن پھر امیر ہے۔ پادشاہوں کا غم
اور محل شاہی میں پلے ہوؤں کا دماغ کہاں سے لاسکتا ہے ؟

نہ ہر کہ طرف کلہ کج نہاد و تند نشست کلاہ داری و آئین سروری داند

بڑوں بڑوں کا عذریہ ہوتا ہے کہ وقت ساتھ نہیں دیتا اور سر و سامان و اسباب فراہم
نہیں۔ لیکن وقت کا عازم و فاتح اٹھتا ہے اور کتنا ہے۔ اگر وقت ساتھ نہیں دیتا تو میں
اُسے ساتھ لے لوں گا۔ اگر سر و سامان نہیں تو اپنے ہاتھوں سے تیار کر لوں گا۔ اگر زمین موافق

بروز نکتہ ادا می کنم کہ خلوتیاں سرسب و بکشا دند و در فرو بستند !

دعوت و اصلاح امت کے جو بھید پرانی دہلی کے کھنڈروں اور کوٹلہ کے حجروں میں دفن کر دیئے تھے، اب اس سلطان وقت و اسکندر عزم کی بدولت شاہجہاں آباد کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پر اُن کا ہنگامہ مچ گیا، جن باتوں کے کہنے کی بڑوں بڑوں کو حجروں کے اندر بھی تاب نہ تھی، وہ اب برسر بازار کی جارہی تھیں، اور خون شہادت کے پھینٹے حرف و حکایات کو نقوش و سواد بنا کر صفحہ عالم پر ثبت کر رہے تھے:

آخر تو لائیں گے کوئی آفت فغاں کریم حجت تمام کرتے ہیں آج آسماں سر ہم
پھر کیا اُس وقت ہندوستان علم و عمل سے خالی ہو گیا تھا؟ یا حق پر چلنے والے اور حق کا
ورد رکھنے والے معدوم تھے؟ کون ہے جو ایسا کہہ سکتا ہے؟ خود اسی خاندان عالی میں اساتذہ
علم و عمل موجود تھے؟ شاہ عبدالعزیز کے درس و تدریس کی یاد شاہت سمرقند و بخارا اور مصر
و شام تک پھیلی ہوئی تھی۔ شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین علم و عمل کے آفتاب تھے۔
خاندان سے باہر اگر اُن کے تربیت یافتوں کو دیکھا جائے تو کوئی گوشہ نہ تھا جہاں اُن کا
فیضان علم کام نہ کر رہا ہو۔ بایں ہمہ یہ کیا معاملہ ہے کہ وہ جو وقت کا ایک سب سے بڑا
کام تھا، اس کے لئے کسی کے قدم کو جنبش نہ ہوئی۔ سب دوسرے دوسرے کاموں میں لگے۔
یا حجروں کا کام یا مدرسوں کا۔ لیکن میدان والا معاملہ کسی سے بھی بن نہ آیا؟ وہ گویا ایک
خاص پہناوا تھا جو صرف ایک ہی جسم کے لئے تھا اور ایک ہی پرچست آیا۔ دنیا
اس کے لئے خلعت عظمت اور تشریف قبول کا ندھ پر ڈالے منتظر کھڑی تھی۔ زمانہ اپنے

وَبِأَيِّ آيَاتِي أَنْ يَبَرِّانِي قَاعِدًا وَإِنِّي أُرَى كُلَّ الْبَرِيَّةِ مَقْعَدًا

وَلَوْ مَدَّ نَحْوِي حَادِثَ الدَّهْرِ لَفَهْدَ لِحَدِثَتِ نَفْسِي أَنْ أَمِدَّ لَهُ يَدًا

ستاروں سے تمام فضا، سمائی بھری پڑی ہے لیکن مدار ستارے ہمیشہ طلوع نہیں

ہوتے۔ یہی حال اصحاب عزائم کا ہے۔ وہ کائنات ہستی کا ایک بالکل الگ گوشہ ہے

اور وہاں کے احکام و قوانین کو دنیا کے اعمال عادیہ پر قیاس نہیں کرنا چاہئے۔ ان کی توفیق

الہی، اُن کے وسائل غیر متوقع، اُن کی ترقیاں لازوال، اور اُن کے تمام طریقے غیر منقطع ہوتی ہیں۔

اللہ کی حکمت و ربوبیت انہیں تمام خلق اللہ میں سے چن لیتی اور بحکم ”وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ

مَنْ يَشَاءُ“ اپنی رحمتوں اور ربوبیتوں کے عجائب و خوارق اُن کے لئے مخصوص کر دیتی ہے۔

پھر اُن کے معاملات میں نہ تو کسی دوسرے کا سا جھا ہوتا ہے نہ کسی مدعی کی وہاں تک رسائی۔

اُولَئِكَ قَوْمٌ لِّمَادَعُوا اٰجِبُوا، وَلِمَا اٰجِبُوا اٰجَبُوا، وَلِمَا اٰجَبُوا اٰخْلَصُوا

وَلِمَا اٰخْلَصُوا اٰسْتَبْخَصُوا، صَدَقَتْ مِنْهُمْ الضَّمَائِرُ، فَصِفَتْ مِنْهُمْ السَّرَائِرُ،

وَصَارُوا صَفْوَةً لِّلّٰهِ فِيْ اَرْضِهِ، فَفَاضَتْ عَلَيْهِمُ الْاَنْوَارُ، وَامْتَلَأَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ سِرِّهِ

اَلَا اِنَّ وَادِي الْجَزَعِ اضْحٰى تَدَابِهَ مِنْ الْمَسْكِ كَافُورًا وَاَعْوَادَهُ رَنَدًا

وَمَا ذَاكَ اِلَّا اَنَّ هِنْدًا عَشِيَّةً تَمَشَتْ وَجَرَتْ فِيْ جَوَانِبِهِ بَرَدًا

فَلَا تَحْهَدُ نَفْسُكَ فِيْ كَشْفِ رَايَتِهِمْ، وَذَوْقِ حَقَائِقِهِمْ، حَتَّى تَتَقَلَّ مِنْهُمْ

بَسَبِبٌ، وَتَمْسُكُ مِنْ هَدْيِهِمْ بِطَرَفٍ، فَلَسَانَ حَالِهِمْ يَنْشُدُكَ:

وَكَمْ سَأَلْتُ عَنْ سَمِّ لَيْلِيْ رَدِّهِ بَعْدَ عَمَلِيْ لَيْلِيْ رَدِّهِ

نہیں تو آسمان کو اترنا چاہئے۔ اگر آدمی نہیں ملتے تو فرشتوں کو ساتھ دینا چاہئے۔ اگر انسانوں کی زبانیں گونگی ہو گئی ہیں تو پتھروں کو جیننا چاہئے۔ اگر ساتھ چلنے والے نہیں تو کیا مضائقہ؟ درختوں کو دوڑنا چاہئے۔ اگر دشمن بے شمار ہیں تو آسمان کی جلیوں کی بھی کوئی گنتی نہیں۔ اگر رکاوٹیں اور مشکلیں بہت ہیں تو پہاڑوں اور طوفانوں کو کیا ہو گیا کہ راہ صاف نہیں کرتے؟ وہ زمانہ کا مخلوق نہیں ہوتا کہ زمانہ اُس سے اپنی چاکری کرائے۔ وہ وقت کا خالق اور عہد کا پالنے والا ہوتا ہے، اور زمانہ کے حکموں پر نہیں چلتا، بلکہ زمانہ جھکتا ہے تا اُس کی جنبش لب کا انتظار کرے۔ وہ دنیا پر اس لئے نظر نہیں ڈالتا کہ کیا کیا ہے جس سے دامن بھروں؟ وہ یہ دیکھنے کے لئے آتا ہے کہ کیا کیا نہیں ہے جسے پورا کر دوں۔ اُس کا مایہ خیر بخشش و نوال ہے۔ طلب و سوال نہیں۔ اُس کی نظریں طاق کی بلندی نہیں ناپتیں ہمیشہ اپنے ہاتھ کی رسائی اور قد کی بلندی دیکھتی رہتی ہیں۔ اُس کا فغاں عجز و ناامیدی یہ نہیں ہوتا:

کمند کوتہ، و بازوؤست، بام بلند، بہن حوالہ، و نو میدیم گمنہ گیرند!

بلکہ ہمیشہ اس نشید کا مرانی و رجزیہ ملوکی سے غلغلہ انداز عالم و عالمیساں ہوتا ہے۔

(کما قال القاضی السعید بن سناء الملک - رحمة الله علیه)

وانک عبدی یا زمان، وانی	علی الرغم منی أن أری لك سیدا
وما اناراض انی واطعی الثری	ولی همه لا یرتضی الا فاق مقعدا
ولو علمت زهر النجوم مکانی	لحزت جمیعاً نحو جہی سجد ا
أری الخلق دونی اذا أرانی فوهم	ذکا وعلما واعتلاء و سوء ددا

۱۲۹
 انگریزوں اور ہندوؤں کی قیمتیں بڑھ رہی ہیں۔ کیونکہ کام کرنے والے بے کام ہو گئے۔ اسی ہی کام کی
 مزدوری بھی بڑھ جائے گی۔ خزانہ سعادۂ منی کے لئے کھل چکا اور شرف و مراتب کا دروازہ
 ہر درو کے لئے باز ہے۔ کون ہے جو اس کے خزانے لوٹتا اور اس دولت و کامرانی سے
 مالا مال ہوتا ہے جس کے لئے نہ معلوم اچھے وقتوں میں کیسے کیسے ارباب طلب
 بیقرار یوں کے آنسو بہا چکے ہیں اور آرزوؤں سے بھری ہوئی دعائیں مانگ چکے ہیں؟

فما لك و التردد حول نجد

و قد غصت تهامة بالرجال



يقولون خبرنا فانت امينهم وما انا ان خبرتهم بامين

فصل

مقام ”عزیمت دعوت“ اور ”احیاء تجدید امت“ کی نسبت یہ افکار پریشان
بلا قصد زبان قلم پر آگئے، تو اگرچہ اس کی تفصیل کا یہ موقع نہ تھا، لیکن زیادہ تر یہ خیال
باعث ہوا کہ شاید ان حالات و وقائع کا مطالعہ اصحاب صلاح و استعداد کے لئے کچھ
سود مند علم و عمل ہو، اور بحکم ”ان لم تکنو فتباؤ“ اور

فتشبهوا ان لم تکنوا مثلهم ان التشبه بالکرام کرام
کسی کے قلب بصیرت و دیدہ اعتبار کو ان مجددین ملت اور مصلحین حق کے اتباع
و تشبہ کی توفیق ملے۔ شاید کوئی مرد کار اور صاحب عزم وقت کی پکار پر لبیک اور زمانہ کی
طلب و جستجو کا سراغ بنے۔ آج اگر کام ہے تو بس یہی کام ہے اور ڈھونڈھ ہے تو صرف
اسی کی۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز:

دادیم تراز گنج مقصود نشان گرامز سیدیم تو شاید برسی
یہ حکایتیں ان عہدوں کی تھیں جو موجودہ زمانہ کے مقابلہ میں گویا عہد اقبال جتنا۔
موجودہ وقت اور اس کی تاریکیاں دیکھو، اور پھر ہر طرف روشنی اور روشنی دکھلانے والوں کی
نایابی پر ماتم کرو۔ خدمت گذاروں کی پکار اور ہر طرف مزدوروں کی ڈھونڈھ ہے مگر مزدور کہیں
ملے۔ آج ایک مٹی کے ٹوکرے اور گری ہوئی دیوار پر ایک اینٹ رکھ دینے کے معاوضے میں

پبلک لائبریری



اس نام سے ہم نے ایک دارالاشاعت قائم کیا ہے جس سے مقصود یہ ہے کہ ایسی کتابیں شائع کی جائیں جو عام پبلک کے لئے مفید ہوں۔ سر دست ہمارے ہاں سے حسبِ نیل کتابیں مل سکتی ہیں۔ محصول ڈاک خریدار کے ذمہ ہوگا۔

امام ابن قیم کی فن سیرت پر بہترین اور مستند کتاب ”زاد المعاد“ اسوۂ حسنہ کا خلاصہ ہے۔ مولانا عبدالرزاق علی آبادی نے اسے اردو

کا جامہ پہنایا ہے۔ قابل دید کتاب ہے۔

اصحاب صفہ امام ابن تیمیہ کی تصنیف اور مولانا عبدالرزاق کا ترجمہ ہے۔ قیمت ۱۰

ٹرکی اور یورپ یورپ نے ٹرکی اور اسلام پر کیا کیا ظلم کئے اس کی پوری داستان اس کتاب میں موجود ہے۔ از مولانا

عبدالرزاق۔ قیمت ۶

جہنم کی آبادی از کونٹ ٹالسٹائی۔ مترجمہ مولانا عبدالرزاق۔ قیمت ۸

مصطفیٰ کمال پاشا غازی مصطفیٰ کمال پاشا نے خود اپنی زبان سے اپنی پوری سوانح عمری لکھائی ہے۔ مترجمہ مولوی پیر اللہ بن احمد

منیجر ”البلدغ“ (کلکتہ) قیمت ۶

منیجر پبلک لائبریری نمبر ۱۱۔ بالی گنج سرکار روڈ کلکتہ